

كنز الفوائد

للامام أبي الفتح الشيخ محمد بن علي بن عثمان
الكراماتي الطرابلسي التوفيقي

حَقَّقَهُ وَضَلَّحَ تَأْيِيدَهُ
العلامة الشيخ عبد الله نعمة

دار الأضواء
بيروت





كُنْزُ الْفَوَائِدِ
لِلدَّاعِي إِلَى الْفَتْحِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْقَادِرِ
الكَرَلِيهِ الطَّرَابُشِيِّ الرَّفَافِيِّ

كُنُزُ الْفَوَائِدِ

لِلْإِمَامِ أَبِي الْفَتْحِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ عَثْمَانَ
الْكَرَاجِيِّ الطَّرَابُلسِيِّ التَّوْفِيقِيِّ

حَقَّقَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
الْعَلَامَةُ الشَّيْخُ عَبْدُ اللَّهِ نَعْمَهُ

الجزء الثاني

دار الأضواء

بيروت • لبنان



جميع الحقوق محفوظة

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

دار الأضواء

بغداد - النجف - مشارف عبد الله للكتاب - مكتبة الرضا
ص.ب. ١٠٤٠ - بريق النجف - حيدر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وآله
الطاهرين .

[الأدلة على أن الصانع واحد]

وبعد فمن الأدلة على أن صانع العالم واحد أما الذي يعتمد عليه أكثر المتكلمين
فدليل التامع .

وهو أنه لو كان لصانع العالم ثلث لوجب أن يكون قديماً ، وإذا كان كذلك
ماثله ، وإذا ماثله صح أن يريد أحدهما ضد ما يريده الآخر ، فيقع التامع ،
كإرادة أن يحرك جسماً في وقت وأراد الآخر أن يسكنه فيه .

وإذا صح ذلك لم يخل الأمر من ثلاث خصال :

إما أن يصح وقوع مراديهما من غير تضادٍ ولا تمنع بينهما ، فيكون الجسم في
وقتٍ واحد ساكناً ومتحركاً . وهذا محال .

وإما أن لا يصح وقوعهما ولا شيء منهما ، فهذا هو التامع المبطل لوقوع
مراديهما ، وهو دليل على ضعفهما .

وإما أن يقع مراد أحدهما دون الآخر ، فهو دليل على أن من لم يقع مراده

منوع ضعيف ، خارج من أن يكون قديماً ، لأن من صفات القديم أن يكون قادراً لنفسه ، لا يتعذر^(١) عليه فعل أرادته .

فإن قيل : لم قلتم أنه إن كان معه ثانٍ يصح أن يريد ضد مراده ؟ قلنا : لأن من حق القادر أن يصح منه الشيء وضده ، لا سيما إذا كان قادراً لنفسه ، فإذا كانا قادرين لأنفسهما صح ما ذكر بينهما .
فإن قيل : إن التانع لا يقع منها ، لأنها عالمان ، فكل واحدٍ منها يعلم أن مراد صاحبه حكمة ، فلا يريد ضده .

قلنا : إن الكلام مبني على صحة ذلك دون كونه ، فإن لم يكن واحد منها يريد أن يمنع صاحبه ، فكونه قادراً يعطي أنه ممكن منه ، وإن لم يفعل ، وتصح إرادته ولا استحيل منه ، ويحصل من ذلك تقدير التانع بينهما وجوازه .

فإن قيل : لم ذكرتم أنها إذا لم يقع مرادها جميعاً ، أن ذلك لضعفها ؟ قلنا : لتساوي مقدورهما ، وعند تساويه لا يكون فعل أحدهما أحق بالوجود من فعل الآخر . وفي ذلك إبطال أفعالهما ، وهو معنى قول الله عز وجل .

« لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا » الأنبياء : ٢٢

فإن قيل : فلم قلتم إن وجود مراد أحدهما دليل على ضعف الآخر ؟ قلنا : لما في ذلك من رجحانه في قدرته على صاحبه . فلو لا أنه أقدر منه لما وقع مراده دونه . وهذا يوضح عن ضعف من لم يقع مراده .

دليل آخر

وقد احتج أصحابنا بدليل التانع على وجه آخر فقالوا : إنها لو كانا اثنين كان لا يخلوا أحدهما من أن يكون يقدر على أن يكتم صاحبه شيئاً ، أو لا يقدر على ذلك .

(١) في النسخة : لا يعتذر

فإن كان يقدر فصاحبه يجوز عليه الجهل ، ومن جاز عليه الجهل فليس بآلهٍ
قديم .

وإن كان لا يقدر فهو نفسه عاجز والعاجز ليس بآلهٍ قديم^(١) .

دليل آخر :

وما يدل على أن صانع العالم واحد ، أنه لو كان معه ثانٍ كان لا يخلو
أمرهما في فعلهما للعالم من أحد وجهين :

إما أن أمرهما في فعلهما للعالم من أحد وجهين :

إما أن كل واحد منها فعل جميعه ، حتى يكون الذي فعله أحدهما هو
الذي فعله صاحبه .

أو يكون كل واحدٍ منها انفرد ببعض منه .

وفي الوجه الأول إيجاب فعل واحد من فاعلين . وهذا يبطل في فصل^(٢) .

وفي الوجه الثاني إيجاب تميز فعل كل واحدٍ منها عن فعل الآخر ، لأن
القادر الحكيم إذا فعل فعلاً حسناً لم يميز إلا ليجمعه دالاً عليه وموسماً به ،
ومميزاً عن فعل غيره ، لا سيما إذا كان داعياً إلى شكر نعمته ، وموجباً لمعرفته ،
ولا طريق لأحدٍ إلى معرفته إلا بفعله .

فَلَمَّا لم يكن فعل ما شاهدناه من السماء والأرض وغيرها مما يدل على أن
بعضه لواحد ، وبعضه لآخر ، وإنما يدل على أن له فاعلاً فقط ، علمنا أن
الفاعل له واحد ، وهو الله تعالى ذكره .

فإن قيل : فإنما نجد العالم على قسمين : جواهر وأعراض ، وكل واحدٍ من
الجنسين مميز عن الآخر فالأ دل هذا على الصانعين ؟

قلنا : لو كان صانع الجواهر غير صانع الأعراض ، لكانا محتاجين بل

(١) عرض الصدوق في كتاب التوحيد لهذا الدليل ص ٢٧٧ باختلاف يسير .

(٢) هكذا في النسخة والعبارة غير تامة والأرجح أن هناك جملة ساقطة قد تكون هكذا : وهذا
يبطل كونه فعله .

عاجزين ، لأن أحدهما لا يقدر أن يفعله بانفراده ، وهو يقتدر إلى صاحبه ،
لإستحالة وجود الجوهر بغير عرض ، والعرض بغير جوهر ، إلا ما انفرد به قوم
من إرادة القديم وفناء العالم .

دليل آخر :

وهو أن العالم لو كان صانعه اثنين لكانا غيرين ، وحقيقة الغيرين هما اللذان
يجوز وجود أحدهما وعدم الآخر ، إما من الزمان أو المكان ، أو على وجه من
الوجوه ، أو كان يجوز ذلك^(١) .

ولسنا نجد أحداً من ذوي العقول الصحيحة السليمة التي لم تعترضها الشبهة
الحادثة ، تعرف غيرين إلا وهو يعرف أنها هكذا ، ولا يعلم شيئين هكذا إلا وهو
يعلم أنها غيران .

وهذا ينبع من أن يكون صانع العالم اثنين ، لما في ذلك من جواز عدم
أحدهما ، ومن جاز عدمه فليس بقديم . وفي بطلان قدم أحدهما دليل على أنه
داخل في جملة المحدثين ، وأن صانع العالم هو الواحد القديم ومن خالفنا في حد
الغيرين فليوجد [لنا]^(٢) شيئين متفقين على وجودهما ، ليس هذا : حكمهما .

دليل آخر

وقد اعتمد البلخي^(٣) دليلاً مفرداً على أن صانع العالم واحد ، لم يحتج أن
يذكر فيه تقدير وجود الاثنين ، فقال :

(١) في العبارة غموض ولعلها هكذا : (ولا يجوز غير ذلك)

(٢) في النسخة (نا) .

(٣) هو مأخوذ من قول الإمام الرضا (ع) قولك أنه اثنان دليل على أنه واحد لأنك لم تدع الثاني
إلا بعد إثباتك الواحد فالواحد يجمع عليه وأكثر من واحد مختلف فيه أنظر التوحيد ص
٢٧٨ .

الذي يدل على ذلك، أننا وجدنا العالم محدثاً، ولا بد له من محدث، ووجدنا من تجاوز هذا القول بأن المحدث له واحد، فزعم أنه اثنان^(١)، لا نجد فرقاً بينه وبين من زعم أنه ثلاثة، وكذلك لا نجد فرقاً بينه وبين من زعم أنه أربعة. وكل عدة تجاوزت الواحد لا لا يقدر القائل بها على فرق بينه وبين من زاد فيها، ولا نجد حجة توجب قوله دون قول خصمه فيها.

فلما فسد قول كل من ادعى الزيادة على الواحد، وليس مع أحدهم رجحان بحجته، وتكافأت أقوالهم في دعوى الزيادة، دلل على أن الصانع واحد لا أكثر من ذلك، ولأن الدليل ثبت على وجود الصانع، ولم يثبت على ما يزيد على واحد.^(٢)

ثم عارض نفسه فقال:

إذا قال قائل: إنكم قد تجدون داراً مبنية، يدل بناؤها على أن لها بانياً، ثم لا تجدون فرقاً بين من زاد على واحد، فقال إن بانيها اثنان وبين من قال ثلاثة. وكذلك كل عدة حتى لا يتميز بعض الأقوال على بعض حجة، أقتطعون على أن صانع الدار واحد؟

وانفصل عن هذه المعارضة بأن قال: إن المثبت للدار صانعاً واحداً أو صانعين فقد نجد فرقاً بينه وبين من زاد عليه، ودليلاً على قوله دون قول من خالفه، وذلك أن صناع الدار يجوز أن يشاهدهم من شاهد واحد، ويجوز أن يرد الأخير إليه بعددهم ممن شاهدتهم بينوتها.

وليس كذلك صانع العالم. وهذا فرق واضح بين الموضعين. ولوضوحه يعلم بطلان مذهب الثنوية على اختلافهم، والنصارى في التشليث ومن جرى مجراهم، والحمد لله...

(١) في النسخة اثنين.

(٢) وخلاصته: أنه بعد العلم بوجود صانع للعالم فالواحد متيقن والزائد مشكوك ولا دليل عليه لكن هذا يرد عليه إن عدم العلم بالزائد لا يدل على عدم وجود الزائد والفضية متعلقة بالمعائد البينة لا بحكم ظاهري.

فصل:

من كلام رسول الله (ص) في الخصال من واحد إلى عشرة.

وروي عن رسول الله (ص) أنه قال:

خصلة من لزمها أطاعته الدنيا والآخرة، وريح الفوز بالجنة.

قيل: ما هي يا رسول الله؟

قال: التقوى، من أراد أن يكون أعز الناس فليتق الله عز وجل، ثم تلا:

«ومن يتق الله يجعل له من أمره مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب»
الطلاق: ٢.

وقال:

المؤمن بين مخافتين، بين عاجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه، وبين
آجل قد بقي لا يدري ما الله قاضٍ فيه. (١)

وقال (ص):

«ومن وُفِّيَ شر ثلاثٍ فقد وقي الشركه، لقلقه، وقبقه، وذبحه».

فلقلقه لسانه، وقبقه بطنه، وذبحه فرجه.

وقال (ص):

أربع خصال من الشقاء: جود العين، وقساوة القلب، والإصرار على
الذنب، والحرص على الدنيا».

وقال (ص):

«خس لا يجتمعن إلا في مؤمن حقاً، يوجب الله له بهن الجنة: النور في
القلب، والفقه في الإسلام، والورع في الدين، والمودة في الناس، وحسن السمعة
في الوجه».

(١) انظر: تحف العقول ص ٢٠.

وقال (ص):

« اضمنوا لي ستاً من أنفسكم أضمن لكم الجنة، أصدقوا إذا حدثتم، وأوفوا إذا وعدتم، وأدوا إذا ائتمنتم، وأحفظوا فروجكم، وغضوا أبصاركم، وكفوا أيديكم »

وقال (ص):

« أوصاني ربي بسبع، أوصاني بالإخلاص في السر والعانية، وأن أعفو عن ظلمي، وأعطي من حرمي، وأصل من قطعني، وأن يكون صمتي فكراً، ونظري عبراً »^(١)

وحفظ عنه (ص) ثمان قال:

« ألا أخبركم بأشبهكم بي خلقاً، ؟ »

قالوا: بلى يا رسول الله، قال: أحسنكم خلقاً، وأعظمكم حلماً، وأبركم بقرابته، وأشدكم حباً لإخوانه في دينه، وأصبركم على الحق، وأكظمكم للغیظ، وأحسنكم عفواً، وأشدكم من نفسه إنصافاً »^(٢).

وقال (ص):

« الكبائر تسع، أعظمهن الإشراك بالله عز وجل، وقتل النفس المؤمنة، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنة، والفرار من الزحف، وعقوق الوالدين، واستحلال البيت الحرام، والسحر. فمن لقي الله عز وجل، وهو بريء منهن كان معي في جنة مصاريحها من ذهب ».

وقال:

« الإيمان في عشرة: المعرفة، والطاعة، والعلم، والعمل، والورع، والإجتهد، والصبر، واليقين، والرضا، والتسليم، فأياها فقد صاحبه بطل نظامه »

(١) انظر: تحف العقول للحراي ص ٢٥.

(٢) مشكاة الأنوار في غرر الأخبار ص ٢١٤.

علي بن أبي طالب خليفة الله وخليفتي، حجة الله وحجتي، وباب الله وبابي، وصفني الله وصفني، وحبيب الله وحبيبي، وخليل الله وخليلي، وسيف الله وسيفي، وهو أخي وصاحبي، ووزير، ووصي، حجته حجت، ومبغضه مبغضي، وولي ولي، وعدوه عدوي، وزوجته ابنتي، وولده ولدي، وحر به حربي، وقوله قولي، وأمره أمرى، وهو سيد الوصيين وخير أمتي^(١)

وحدثنا الشيخ أبو الحسن بن شاذان قال: حدثني خال أُمِّي أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه رحمه الله، قال: حدثنا علي بن الحسين، قال: حدثنا علي بن إبراهيم، عن أبيه^(٢)، قال حدثني أحمد بن محمد، قال: حدثني محمد بن الفضيل، عن ثابت ابن أبي صفية، عن أبي حمزة^(٣)، قال: حدثني علي بن الحسين، عن أبيه، قال حدثني أبي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليهم السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

«إن الله فرض عليكم طاعتي ونهاكم عن معصيتي، وأوجب عليكم اتباع أمري، وفرض عليكم من طاعته طاعة علي بن أبي طالب بعدي كما فرض عليكم من طاعتي، ونهاكم عن معصيته كما نهاكم عن معصيتي، وجعله أخي ووزير، ووصي ووارثي، وهو مني وأنا منه، حبه إيمان، وبغضه كفر. محبه محبي، ومبغضه مبغضي، وهو مولی من أنا مولاہ، وأنا مولی كل مسلم ومسلمة، وأنا وهو أبوا هذه الأمة»^(٤)

- (١) انظر: البحار ج ٣٨ ص ١٤٧ نقله عن بشارة المصطفى ص ٢٨، هاشم.
- (٢) هو ابراهيم بن هاشم. أبو إسحاق الفمي أصله من الكوفة، وانتقل إلى قم وهو أول من نشر حديث الكوفيين بقم، وذكروا أنه لفي الإمام الرضا (ع) فهرست الطوسي ص ٢٧.
- (٣) هو أبو حمزة الثعالبى ثابت بن دينار. من أصحاب الإمام الصادق (ع) الثقات خدم أربعة من الأئمة: زين العابدين والباقر والصادق وبرهه من عصر الكاظم توفي سنة ١٥٠هـ.
- (٤) انظر: أمالي الصدوق ص ١٣ وتجدده أيضاً في البحار ج ٣٨ ص ٩١-٩٢ نقلنا عن الأمالي.

فصل :

من كلام أمير المؤمنين (ع) وآدابه في فضل الصمت وكف اللسان.

من علم أن كلامه من عمله قل كلامه إلا فيما يعنيه .
 من كثر كلامه كثر خطؤه ، ومن كثر خطؤه قلّ حيأؤه ، ومن قلّ حيأؤه قلّ ورعه ، ومن قلّ ورعه مات قلبه ، ومن مات قلبه دخل النار .
 إذا فاتك الأدب فالزم الصمت .
 العافية في عشرة أجزاء ، تسعة منها في الصمت إلا عن ذكر الله عز وجل .
 كم نظرة جلبت حسرة ، وكَم من كلمة سلبت نعمة .
 من غلب لسانه أمّره قومه .
 المرء يعثر برجله فيبرأ ، ويعثر بلسانه ، فيقطع رأسه ولسانه . احفظ لسانك ، فإن الكلمة أسيرة في وثاق الرجل ، فإن أطلقها صار أسيراً في وثاقها .
 عاقبة الكذب شر عاقبة .
 خير القول الصدق ، وفي الصدق السلامة ، والسلامة مع الاستقامة .
 لا حافظ أحفظ من الصمت .
 إياكم والنائم فإنها تورث الضغائن .
 هانت عليه نفسه من أمر عليه لسانه .
 الصمت نور .
 إن الله عز وجل جعل صورة المرأة في وجهها ، وصورة الرجل في منطقته .

مختصر التذكرة بأصول الفقه

استخرجته من كتاب شيخنا المفيد أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رضي الله عنه و قدس سره .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله أهل الحمد ومستحقه، وصلاته على خيرته المصطفين من خلقه، سيدنا محمد رسوله، الدال بآياته على صدقه، وعلى أهل بيته، الأئمة القائمين من بعده بحقه.

سألت أدام الله عزك، أن أثبت لك جلاً من القول في أصول الفقه مختصرة، لنكون لك تذكرة بالمعتقد في ذلك ميسرة، وأنا أسير إلى محبوبك، وانتهى إلى مرادك ومطلوبك، بعون الله وحسن توفيقه.

إعلم أن أصول أحكام^(١) الشريعة ثلاثة أشياء: كتاب الله سبحانه، وسنة نبيه صلى الله عليه وآله، وأقوال الأئمة الطاهرين من بعده صلوات الله عليهم وسلامه.

والطرق الموصلة إلى علم المشروع في هذه الأصول ثلاثة:

أحدها العقل، وهو سبيل إلى معرفة حجية القرآن ودلائل الأخبار.

والثاني اللسان، وهو السبيل إلى المعرفة بمعاني الكلام.

وثالثها الأخبار، وهي السبيل إلى إثبات أعيان الأصول من الكتاب والسنة وأقوال الأئمة عليهم السلام.

والأخبار الموصلة إلى العلم بما ذكرناه ثلاثة أخبار: خير متواتر، وخير واحد معه قرينة، تشهد بصدقه، وخير مرسل في الإسناد، يعمل به أهل الحق على الاتفاق.

(١) في الأصل الأحكام.

ومعاني القرآن على ضربين: ظاهر وباطن.
والظاهر هو المطابق لخاص العبارة عنه تحقيقاً على عادات أهل اللسان،
كقوله سبحانه:

«إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً، وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ».

فالعلاء العارفون باللسان يفهمون من ظاهر هذا اللفظ المراد.

والباطن هو ما خرج عن خاص العبارة وحقيقتها إلى وجوه الإِتِّساع،
فيحتاج العاقل في معرفة المُرَاد من ذلك إلى الأدلة الزائدة على ظاهر
الألفاظ، كقوله سبحانه:

«أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ».

فالصلاة في ظاهر اللفظ هي الدعاء حسب المعهود بين أهل الفقه، وهي في
الحقيقة لا يصح منها القيام، والزكاة هي الفسخ عندهم، ابتلاً خلاف، ولا يصح
أيضاً فيها الاتيان، وليس المراد في الآية ظاهرها، وإنما هو أمر مشروع.

فالصلاة المأمور بها فيها هي أفعال مخصوصة مشتملة على قيام وركوع
وسجود وجلس.

والزكاة المأمور بها فيها، هي إخراج مقدار من المال على وجه أيضاً
مخصوص، وليس يفهم هذا من ظاهر القول، فهو الباطن المقصود.

وأَنواع أصول معاني القرآن أربعة:

أحدها، الأمر وما استعير له لفظه

وثانيها، النهي وما استعمل فيه لفظه.

وثالثها، الخبر مع ما يستوعبه لفظه.

ورابعها، التقرير وما وقع تحثله لفظه

وللأمر صورة محقة في اللسان، يتميز بها عن غيره في الكلام، وهي قولك:
(افعل) إذا ورد مرسلًا على الإطلاق، وإن كانت هذه اللفظة تستعمل في غير
الأمر على سبيل الإِتِّساع والمجاز، كالسؤال، والإباحة، والخلق والمسخ،
والتهديد.

والأمر المطلق يقتضي الوجوب، ولا يعلم النذب إلا بدليل.
 وإذا علق الأمر بوقت وجب الفعل في أول الوقت، وكذلك إطلاقه
 يقتضي المبادرة بالفعل والتعجيل، ولا يجب ذلك أكثر من مرة ما لم يشهد
 بوجوب التكرار الدليل.
 فإن تكرر الأمر وجب تكرار الفعل ما لم تثبت حجة بأن المراد بتكراره
 التأكيد.

فأما الأمران إذا عطف أحدهما على الآخر فالواجب أن يراعى فيها
 الاتفاق في الصورة والاختلاف، فإن اتفقا دل ذلك على التأكيد، وإن اختلفا
 كان لهما حكمان.

والقول في الخبرين إذا تساويا في الصورة كالقول في الأمرين.
 وإمثال الأمر مجزئ لصاحبه، ومسقط عنه فرض ما كان وجب من الفعل
 عليه.

وإذا ورد لفظ الأمر معاقباً لذكر الحظر أفاد الإباحة دون الإيجاب كقول
 الله تعالى:

«فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض» الجمعة: ١٠.

بعد قوله: «إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله» الجمعة:

. ٩

وإذا ورد الأمر بفعل أشياء على طريق التخيير، كوروده في كفارة اليمين،
 فكل واحدٍ من تلك الأشياء واجب، بشرط اختيار المأمور، وليست واجبة
 على الإجماع، ولا بالإطلاق.

وما لا يتم الفعل إلا به واجب، كوجوب الفعل المأمور به، وكذلك الأمر
 بالمسبب دليل على وجوب فعل السبب.

والأمر بالمراد دليل على فعل الإرادة.

وليس الأمر بالشيء هو بنفسه نهي عن ضده، ولكنه يدل على النهي عنه،
 بحسب دلالاته على حظره.

وباستحالة اجتماع الفعل وتركه يقتضي صحة النهي العقلي عن ضد ما أمر به .

وإذا ورد الأمر بلفظ المذكر، مثل قوله:
يا أيها الذين آمنوا، ويا أيها المؤمنون والمسلمون وشبهه، فهو متوجه
بظاهرة إلى الرجال دون النساء، ولا يدخل تحته شيء من الإناث إلا بدليل
سواه .

فأما تغليب المذكر على المؤنث فإنما يكون بعد جمعها بلفظها على التصريح
ثم يعبر عنها من بعده بلفظ المذكر .

ومق لم يجز للمؤنث بما يخصه من اللفظ فليس يقع العلم عند ورود لفظ
المذكر بأن فيه تغليباً، إلا أن يثبت أن المتكلم قصد الإناث والذكور معاً
بدليل .

فأما الناس فكلمة تعم الذكور والإناث .
وأما القوم فكلمة تعم الذكور دون الإناث .
وإذا ورد الأمر مقيداً بصفة يخص بها بعض المكلفين، فهو مقصور على ذي
الصفة غير متعدية إلى غيره إلا بدليل كقوله تعالى:
« يا أيها المدثر قم فأنذر » المدثر: ٢

وإذا ورد بصفة تعدى المذكر إلى غيره من المكلفين، كان متوجهاً إلى
سائرهم على العموم، إلا ما خصه الدليل كقوله عز وجل:

« يا أيها النبي إذا طلقتم النساء، فطلقوهن لعدتهن » الطلاق: ١

والأمر بالشيء لا يكون إلا قبله، لاستحالة تعلق الأمر بالموجود .

والأمر متوجه إلى الطفل بشرط البلوغ .

وكذلك الأمر للمعدوم بشرط وجوده وعقله الخطاب .

ويصح أيضاً توجه إلى من يعلم من حاله أنه يعجز في المستقبل عما أمر به،
أو يحال بينه وبينه، أو يحترم دونه كما^(١) يجوز في ذلك من مصلحة المأمور في

(١) في النسخة (لا) .

اعتقاده فعل ما أمر به، واللفظ له في استحقاقه الثواب على نيته، وإمكان استصلاح غيره من المكلفين بأمره.

فأما خطاب المعدم والمجاهدات والأموات فمحال والأمر أمر بعينه ونفسه. فأما النهي فله صورة في اللسان محققة يتميز بها عن غيره، وهي قولك [لا تفعل] إذا ورد مطلقاً.

والنهي في الحقيقة لا يكون منك إلا لمن دونك كالأمر.

والنهي موجب للترك المستدام ما لم يكن شرط يخصه بمجال أو زمان.

فأما الخبر فهو ما أمكن فيه الصدق والكذب، وله صيغة مبنية يتفصل بها بما يخالفه في معناه. وقد يستعار صيغته فيما ليس بخبر، كما يستعار غيرها من صيغ الحقائق فيما سواه على وجه الإلتباس والمجاز، قال الله عز وجل:

«ومن دخله كان آمناً» هو من الآية ٩٧ من آل عمران.

فهو لفظ بصيغة الخبر، والمراد به الأمر بأن يؤمن من دخله.

والعام في معنى الكلام ما أفاد لفظه اثنين فما زاد.

والخاص ما أفاد واحداً دون سواه، لأن أصل الخصوص التوحيد، وأصل العموم الاجتماع، وقد يعبر عن كل منها بلفظ الآخر تشبيهاً وتجاوزاً، قال الله تعالى:

«أنا نحن الذكر وإنا له لحافظون» الحجر: ٩.

فعبّر عن نفسه سبحانه وهو واحد بلفظ الجمع.

وقال سبحانه:

«الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل» آل عمران: ١٧٣.

وكان سبب نزول هذه الآية أن رجلاً قال لأمر المؤمنين (ع) قبل وقعة أحد إن أبا سفيان قد جمع لكم الجمع، فقال أمير المؤمنين (ع): حسبنا الله ونعم الوكيل.

فأما اللفظ المعبر به عن العالم فهو كقوله عز وجل :
« والمملك على أرجائها » الحاقة : ١٧

ولمّا أراد به الملائكة .

وقوله :

« يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم » الانفطار : ٩

يريد يا أيها الناس .

وكل لفظ أفاد من الجمع ما دون استيعاب الجنس فهو عام في الحقيقة ،
خاص بالإضافة ، كقوله عز وجل .

« فتحنا عليهم أبواب كل شيء » الانعام : ٤٤

ولم يفتح لهم أبواب الجنات ولا أبواب النار
وقوله :

« ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً » البقرة : ٢٦

ولمّا أراد بعض الجبال .

وكقول القائل : جاءنا فلان بكل عجيبة . والأمثال في ذلك كثيرة ، وهو كله
عام في اللفظ ، خاص مقصور عن الاستيعاب .

فأما العموم المستوعب للجنس فهو ما أفاد من القول نهاية ما دخل تحته
وصح العبارة عنه في اللسان ، قال الله عز وجل :

« والله بكل شيء عليم »

« كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام » . الرحمن : ٢٦ -

٢٧

فأما الألفاظ المنسوبة إلى الإشتراك ، فهي على أنحاء :

فمنها ما هو مبني لمعنى سائغ في أنواع مختلفات ، كاسم شيء على التنكير ،
فهو وإن كان في اللغة موضوعاً للموجود دون المعدوم ، فهو يعم الجواهر
والأجسام والأعراض ، غير أن لكل ما شمله مما عددها أسماء على التفصيل
مبينات ، يخص كل إسم نوعه دون ما سواه . ومنها رجل وإنسان وبهيمة ونحو

ذلك. فإنه يقع على كل اسم من هذه الأسماء على أنواع في الصور والهيئات، وهو موضوع في الأصل لمعنى يعم جميع ما في معناه.

ومن الألفاظ المشتركة ضرب آخر، وهو قولهم. (عين)، ووقوع هذه اللفظة على جارحة البصر، وعلى الماء، والذهب، وجيد الأشياء، وصاحب الخير، وميل الميزان وغير ذلك. فهذه اللفظة. بجردها غير مبنية لشيء مما عددناه، وإنما هي بعض المسمى، وتامه وجود الإضافة أو ما يقوم مقامها من الصفة المخصوصة.

وإذا ورد اللفظ وكان مخصوصاً بدليل فهو على العموم فيا بقي تحته مما عدا المخصوص. ويقال إنه عام على الجاز، لأنه منقول عما بني له من الإستيعاب إلى ما دونه من المخصوص.

وحقيقة الجاز هي وضع اللفظ على غير ما بني له في اللسان، فلذلك قلنا إنه مجاز.

وإذا ورد لفظان عامان، كل منهما يرفع حكم صاحبه، ولم يعرف المتقدم منهما من المتأخر، فيقال إن أحدهما منسوخ والآخر ناسخ، وجب فيها الوقف، ولم يجز القضاء بأحدهما على الآخر إلا أن يحضر دليل.

وذلك قوله سبحانه:

«والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج» البقرة: ٢٤٠.

وهذا عموم في جميع الأزواج المختلفات بعد الوفاة.

وقوله: «والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يترى بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً» (٢) البقرة: ٢٣٤.

وهذا أيضاً عام، وحكمها متنافيان، فلولا أن العلم قد أحاط بتقديم إحداها فوجب القضاء بالتأخرة الثانية منها، لكان الصواب هو الوقف دون الحكم بشيء منها.

وكذلك إذا ورد حكمان في قضية واحدة، أحدهما خاص والآخر عام، ولم

يعرف المتقدم من المتأخر منها ، ولم يكن الجمع بينهما ، وجب التوقف فيها ،
مثل ما روي عن النبي (ص) أنه قال:

« لا نكاح إلا بولي »

والرواية عنه من قوله:

« ليس للولي مع البنت أمر »

وهذا ينص الأول ، وفي الإمكان أن يقضى عليه في الأول في كل واحدٍ
منها يجوز أن يكون الناسخ للآخر ، فيعدلنا عنها جميعاً ، لعدم الدلالة على
القاضي منها ، وصرنا إلى ظاهر قوله عز وجل:

« فأنكحوا ما طاب لكم من النساء » النساء : ٣

وقوله: وأنكحوا الايامى منكم « في إباحة النكاح بغير اشتراط ولي على
الإطلاق.

[الخاص والعام]

وإذا ورد لفظ في حكم وكان معه لفظ خاص في ذلك الحكم بعينه ، وجب
القضاء بالخاص ، وهذا مثل الأول ، ومثاله قول الله عز وجل:

«والذين هم الفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ملكت أيانهم فإنهم
غير ملومين » المؤمنون : ٥ و ٦.

وهذا عام في ارتفاع اللوم على وطء الأزواج على كل حال ، والخصوص
قوله سبحانه:

« ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا
تقربوهن حتى يطهرن » البقرة : ٢٢٢.

فلو قضينا بعموم الآية ارتفع حكم آية المحيض بأسره. وإذا قضينا بما في
الثانية من الخصوص لم يرتفع حكم الأولى العام من كل الوجوه ، فوجب
القضاء بآية التخصيص منها ليصح العمل على ما بيناه بها .

اللسان من الزجر عن الاستخفاف بالوالدين الزائد على قول القائل لها (أف)، وما تعاطم عن انتهارها من القول وما أشبه ذلك من الفعل، وإن لم يكن النص تضمن ذلك على التفصيل والتصريح.

وكقولهم لأمرٍ يحض لا تبخس فلاناً من حقه حبة واحدة، وما يدل ذلك عليه بحسب العرف بينهم والعادة من النهي عن جميع البخس الزائد على الحبة، والأمثلة في ذلك كثيرة.

فأما دليل الخطاب فهو أن الحكم إذا عُلّقَ ببعض صفات المسمى في الذكر، دل ذلك على أن ما خالفه في الصفة مما هو داخل تحت الاسم بخلاف ذلك الحكم إلا أن يقوم دليل على وفاقه فيه، كقول: النبي (ص):

« في سائمة الأبل زكاة »

فتخصيصه السائمة بالزكاة دليل على أن العاملة ليس فيها زكاة.

ويجوز تأخير بيان المراد من القول إذا كان في ذلك لطف للعباد. وليس ذلك من الحال.

وقد أمر الله قوم موسى أن يذبحوا بقرة، وكان مراده أن تكون على صفة مخصوصة، ولم يقع البيان مع قوله: « إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة »، بل تأخر عن ذلك، وإنكشف لهم عند السؤال بحسب ما اقتضاه لهم الصلاح. وليس ينافي تأخير البيان، القول بأن الأمر على الفور والبدار. وذلك إن تأخير البيان عن الأمر الموقت، أو قرينة من برهان هو غير الأمر المطلق العري من القرائن، الذي ظن أنه يقتضي الفور والبدار. ولا يجوز تأخير بيان العموم، لأن العموم موجب بمجرد الاستيعاب، فمضى أطلقه الحكيم، ومراده التخصيص ولم يبين ذلك فقد أتى بالغاز، وليس هذا كتأخير بيان الجمل من الكلام، وبينها فرق.

أسماء النكرة

والأسماء النكرة موضوعة في أصل اللغة للجنس دون التعيين، فإذا ورد

الأمر بفعل يتعلق بنكرة وجب إيقاعه على ما يستحق بمعناه سمة الجنس سوى ما زاد عليه .

فمن ذلك ما يفيد أقل ما يدخل تحت الجنس ، كقول القائل لغيره : تصدق بدرهم ، فامثال هذا الأمر أن يتصدق بدرهم كائناً ما كان من الدراهم .
وليس النهي بالنكرة كالأمر بها ، لأن الأمر هنا يقتضي التخصيص ، والنهي يقتضي العموم .

ولو قال النبي (ص) لأحد أصحابه : لا تدخرنْ درهماً ولا ديناراً ، لاقتضى ذلك أن لا يدخر منها شيئاً .

ولو قال له : تصدق بدرهم ودينار ، لأفاد ذلك أن يتصدق بها ، ولا يلزمه أن يتجاوزها .

وليس القول بأن الأمر بالنكرة يقتضي أن يفعل أي واحد كان من الجنسین بمفسد ما تقدم من القول في تأخير البيان عن قوم موسى (ع) لما أمروا بذبح بقرة بلفظ التنكير ، لأن حالهم يقتضي أن مع الأمر لهم بذبحها ، قد كانت لهم قرينة اقتضت التوقف والسؤال في سؤألهم ذلك على ذلك .

ولو تعرّى الأمر من القرينة لكان مجرد وروده بالتنكير يقتضي الإمثال في أي واحد من الجنسین .

ومن هذا الباب أن يرد الأمر بلفظ التثنية والتنكير كقوله : اعط فلاناً درهمين ، فالواجب الإمثال في أي درهمين كانا على معنى ما تقدم من القول .

ومنه أن يرد الأمر بلفظ الجمع المنكر ، كقوله : تصدق بدرامهم ، فليس يفيد ذلك أكثر من أقل العموم ، وهو ثلاث ، ما لم يقع التبيين .

في العموم وصيغه

واعلم أن العموم على ثلاثة أضرب ، فضرب هو أصل الجمع المفيد لاثنين فما زاد ، وذلك لا يكون إلا فيما اختصت عبارة الاثنين به في العدد ، فهو عموم من حيث الجمع .

والضرب الثاني ما عبر عنه بلفظ الجمع المنكر ، كقولك : دراهم ودنانير .
فذلك لا يصح في أقل من ثلاثة .

والضرب الثالث ما حصل فيه علامة الإستيعاب ، من التعريف (بالألف واللام) و (بن) الموضوعة للشرط والجزاء . فمتى قال لعبده : (عظم العلماء) فقد وجب عليه تعظيم جميعهم . وإذا قال : (من دخل داري أكرمته) ، وجب عليه إكرام جميع الداخلين داره .

والأسماء الظاهرة ما استغنت في حقائقها عن مقدمة لها .
والكنية ما لم يصح الإبتداء بها . وحكم الكناية العموم والخصوص حكم ما تقدمها .

والعطف والإستثناء إذا أعقب جلاً فهو راجع إلى جميعها ، إلا أن يكون هناك دليل يقصرها على شيء منها .

وما ورد عن الله سبحانه ، وعن رسول الله (ص) وعن الأئمة الراشدين (ع) من بعده ، على سبب أو كان جواباً عن سؤال ، فإنه يكون محكوماً له بصورة لفظه ، دون القصر له على السبب المخرج له عن حكم ظاهره^(١) .
وليس وروده على الأسباب بمنافٍ لحمله على حقيقته في الخطاب في عقل أو عرف ولا لسان .

وإنما يجب صرفه عن ظاهره لقيام دلالة تمنع من ذلك من التضاد .

في الحقيقة والمجاز

والحقائق والمجازات إنما هي في الألفاظ والعبارات ، دون المعاني المطلوبة .
والحقيقة من الكلام ما يطابق المعنى الموضوع له في أصل اللسان .

(١) هذا ما يعبر عنه في المصطلح الأصولي اليوم بقاعدة (المورد لا يخصص الوارد) .

والجهاز منه ما عبر به من غير معناه في الأصل، تشبيهاً واستعارةً لغرض من الأغراض، وعلى وجه الإيجاز والإختصار.

وصف الكلام بالظاهر وتعلق الحكم به، إنما يقصد به إلى الحقيقة منه.

والحكم بالاستعارة فيه إنما يراد به المجاز.

وكذلك القول في التأويل والباطن، إنما يقصد به إلى العبارة عن مجاز القول واستعارته حسباً ذكرناه.

والحكم على الكلام بأنه حقيقة أو مجاز لا يجوز إلا بدليل يوجب اليقين، ولا يسلك فيه طريق الظنون.

والعلم بذلك من وجهين: أحدهما الإجماع من أهل اللسان، والآخر الدليل المثمر للبيان.

فأما إطلاق بعض أهل اللغة أو بعض أهل الإسلام من ليس بحجة في المقال والفعال فإنه لا يعتمد في إثبات حقيقة الكلام.

فتنق التبس اللفظ فلم يقد دليل على حقيقة فيه أو مجاز، وجب الوقف لعدم البرهان.

وليس بمصيب من ادعى أن جميع القرآن على المجاز. وظاهر اللغة يكذبه، ودلائل العقول والعادات تشهد بأن جهوره على حقيقة كلام أهل اللسان.

ولا بمصيب أيضاً من زعم أنه لا يدخله المجاز. وقد خصمه في ذلك قوله سبحانه:

« فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض ... » الكهف: ٧٧.

وغيره من الآيات. والواجب أن يقال إن منه حقيقة، ومنه مجاز.

الحظر والإباحة:

فأما القول في الحظر والإباحة فهو أن العقول لا مجال لها في العلم بإباحة ما

يجوز ورود السمع فيها بإباحته، ولا يحظر ما يجوز وروده فيها بحظره، ولكن العقل لم ينفك قط من السمع بإباحته وحظره.

ولو [ألزم]^(١) الله تعالى العقلاء حالاً واحدةً من سمع لكان قد اضطربهم إلى موافقة ما يقبح في عقولهم من استباحة ما لا سبيل لهم إلى العلم بإباحته من حظره، وإلجائهم إلى الحيرة التي لا تليق بحكمته.

القياس والرأي:

وليس عندنا للقياس والرأي مجال في استخراج الأحكام الشرعية، ولا يعرف من جهتها شيء من الصواب، ومن اعتمدهما في المشروعات فهو على الضلال.

النسخ:

والعقول تجوز نسخ الكتاب بالكتاب، والسنة بالسنة، والكتاب بالسنة، والسنة بالكتاب. غير أن السمع ورد بأن الله تعالى لا ينسخ كلامه بغير كلامه، بقوله:

« ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها » البقرة: ١٠٦.
فعلمنا أنه لا ينسخ الكتاب بالسنة، وأجزنا ما سوى ذلك.

الخبر

والحجة في الأخبار ما أوجبه العلم من جهة النظر فيها بصحة مخبرها ونفي الشك فيه والارتباب.

(١) في النسخة: (ولو احكى) فوضعنا مكانها (ألزم) لأنها أكثر انسجاماً مع المراد.

وكل خير لا يوصل بالاعتبار إلى صحة مخبره فليس بحجة في الدين، ولا يلزم به عمل على حال.

والأخبار التي يجب العلم بالنظر فيها على ضربين:

أحدهما التواتر المستحيل وروده بالكذب من غير تواطؤ على ذلك، أو ما يقوم مقامه في الاتفاق.

والثاني خبر واحد يقترن إليه ما يقوم مقام التواتر في البرهان على صحة مخبره وارتفاع الباطل منه والفساد.

والتواتر الذي وصفناه هو ما جاءت به الجماعات البالغة في الكثرة والانتشار إلى حدٍ قد منعت العادة من اجتماعهم على الكذب بالاتفاق، كما يتفق الاثنان أن يتواردا بالارجاف. وهذا حد يعرفه كل من عرف العادات.

وقد يجوز أن ترد جماعة دون من ذكرناه في العدد بخبر يعرف من شاهدهم بروايتهم ومخارج كلامهم، وما يبدو في ظاهر وجوههم، ويبين من تصورهم أنهم لم يتواطؤوا، ليتعذر التعارف بينهم والتشاور، فيكون العلم بما ذكرناه من حالهم دليلاً على صدقهم ورافعاً للاشكال في خبرهم، وإن لم يكونوا في الكثرة على ما قدمناه.

فأما خبر الواحد القاطع للمعذر فهو الذي يقترن إليه دليل يفضي بالناظر فيه إلى العلم بصحة مخبره، وربما كان الدليل حجة من عقل، وربما كان شاهداً من عرف، وربما كان إجماعاً بغير خلف. فمتى خلا خبر واحد من دلالة يقطع بها على صحة خبره فإنه كما قدمناه ليس بحجة، ولا موجب علم، ولا عملاً على كل وجه.

الإجماع:

وليس في إجماع الأمة حجة من حيث كان إجماعاً، ولكن من حيث كان

فيها الإمام المعصوم. فإذا ثبت أنها كلها على قول فلا شبهة في أن ذلك القول قول المعصوم، إذ لو لم يكن كذلك كان الخبر عنها بأنها مجمعة باطلاً، فلا تصح الحجة بإجماعها لهذا الوجه.

الاستصحاب:

والحكم باستصحاب الحال واجب، لأن حكم الحال ثبت باليقين، وما ثبت فلن يجوز الانتقال عنه إلا بواضح الدليل.

اختلاف الأخبار:

والأخبار إذا اختلفت في الألفاظ فلن يصح حمل جميعها على الحقيقة من الكلام إذا أريد الجمع بينها على الوفاق. وإنما يصح حمل بعضها على الحقيقة، وبعضها على المجاز، حتى لا يقدح ذلك في إسقاط بعضها على الحقيقة، وبعضها على المجاز. فلا بد من صحة أحد البعضين وفساد الآخر، أو فساد الجميع.

اللهم إلا أن يكون الاختلاف فيها يدل على النسخ الذي لا يكون إلا في أخبار النبي (ص) دون أخبار الأئمة (ع)؛ فإنهم ليس لهم تبديل شيء من العبارات، ولا نسخ.

وقد أثبت لك - أيدك الله - جل ما سألت في إثباته، وأوردته مجرداً من حججه ودلالاته، ليكون تذكرة لك بالمعتقد كما ذكرت، ولم أتعد فيه مضمون كتاب شيخنا المفيد رحمه الله حسبما طلبت، والحمد لله على أهل الجود والأفضال، وصلاته على سيدنا محمد رسوله المنتقد بهدايته من الضلال، وعلى آله الطاهرين وأولي الرقعة والجلال.

فصل من عيون الحكم ونكت من جواهر الكلام

من كلام رسول الله (ص):

استرشدوا العقل ترشدوا، ولا تعصوه فتندموا.

قوام المرء عقله، ولا دين لمن لا عقل له.

سيد الأعمال في الدارين العقل.

لكل شيء دعامة، ودعامة المؤمن عقله. فبقدر عقله تكون عبادته لربه.

اغد عالماً أو متعلماً أو مستملاً أو محدثاً، ولا تكن الخامس قتهلك.

نضر الله امرءاً سمع منا حديثاً فأداه كما سمع، فرب مبلغ أوعى من سامع.

العلم أكثر من أن يحصى، فخذ من كل شيء أحسنه.

إذا هممت بأمر فتدبر عاقبته، فإن كان خيراً فأسرع إليه، وإن كان شراً فأنته عنه.

صل من قطعك، وأحسن إلى من أساء إليك، وقل الحق ولو على نفسك.

اعتبروا فقد خلت المثلثات فيمن كان قبلكم.

كن لليتيم كالأب الرحيم.

واعلم أنك تزرع كل [ما] تحصد.

اذكر الله عند همك إذا هممت، وعند لسانك إذا حكمت، وعند يدك إذا قسمت.

ومن كلام أمير المؤمنين عليه السلام:

عليكم بالدرایات لا بالروایات. همة السفهاء الرواية، وهمة العلماء الدراية.

تزاوروا وتذاكروا الحديث، إلا تفعلوا يدرس.
 أشد الناس بلائاً، وأعظمهم عناءً، من بلي بلسانٍ مطلق، وقلب مطبق، فهو
 لا يحمد إن سكت، ولا يحسن إن نطق.
 إياكم وسقطات الاسترسال، فإنها لا تستقال.
 تعزَّ عن الشيء إذا منعته لقلته، ما صحبك إذا أعطيته.
 من لم يعرف لوم ظفر الأيام، لم يخترس من سطوات الدهر، ولم يتحفظ من
 فلتات الزلل، ولم يتعاضمه ذنب وإن عظم.
 وسئل عن الحرص ما هو فقال:
 هو طلب القليل بإضاعة الكثير.
 وقال: العاقل يستريح في وحدته إلى عقله، والجاهل يتوحش من نفسه، لأن
 صديق كل إنسان عقله، وعدوه جهله.
 العقول ذخائر، والأعمال كنوز، النفوس أشكال، فما تشاكل منها اتفق،
 والناس إلى أشكالهم أميل.

ومن كلام الحسين عليه السلام:

قوله يوماً لابن عباس:

يا ابن عباس لا تكلمن فيما لا يعينك فإنني أخاف عليك فيه الوزر، ولا
 تكلمن فيما يعينك حتى ترى للكلام موضعاً، فرب متكلم قد تكلم بالحق فعيب. ولا
 تمارين حلياً ولا سفيهاً، فإن الحليم يقلبك، والسفيه يرديك. ولا تقولن في أخيك
 المؤمن إذا توارى عنك إلا [مثل] ما تحب أن يقول فيك إذا تواريت عنه.
 واعمل عمل رجل يعلم أنه مأخوذ بالأجرام، مجزي بالاحسان، والسلام.
 وبلغه عليه السلام كلام نافع بن جبر في معاوية قوله: إنه كان يسكته الحلم،
 وينطقه العلم، فقال عليه السلام:
 بل كان ينطقه البطر، ويسكته الحصر.

كلام الإمام الصادق عليه السلام:

وعن الصادق جعفر بن محمد عليها السلام قوله:
الملك حكام الناس، والعلماء حكام على الملك.
وقوله:

أحسنوا النظر فيما لا يسمعكم جهله، وانصحو لأنفسكم، وجاهدوا في طلب
ما لا عذر لكم في جهله، فإن لدين الله أركاناً لا ينفع من جهلها شدة اجتهاده في
طلب ظاهر عبادته، ولا يضر من عرفها فدان به حسن اقتصار، ولا سبيل
لأحد إلى ذلك إلا بكونٍ من الله عز وجل^(١).

وقوله:

ما كل من نوى شيئاً قدر عليه، ولا كل من قدر على شيءٍ وُفق له، ولا كل
من وُفق له أصابه، فإذا اجتمعت النية والقدرة والتوفيق والإصابة فهناك
تمت السعادة^(٢).

وقوله في الحث على التوبة:

تأخير التوبة اغترار، وطول التسويف حيرة، والاعتلال على الله هلكة،
والإصرار على الذنب أمن به لمكر الله، «ولا يأمن مكر الله إلا القوم
الخاسرون»^(٣) الأعراف: ٩٩.

من كلام غير الأئمة عليهم السلام:

ومما ورد عن غير الأئمة عليهم السلام قول بعض علماء العرب:
العقل أمير، والعلم نصير، والحلم وزير.

(١) رواه المفيد في الإرشاد ص ١٦٠.

(٢) رواه في المصدر نفسه.

(٣) المصدر نفسه.

وقول بعض حكماء الهند:
العقل حاكم أمين، والعلم له قرين، والحلم له خدين.
وقول بعض حكماء الفرس:
العقل ملك الجوارح، والعلم له أخ صالح، والحلم له أليف ناصح.
وقول بعض حكماء الروم:
العقل مدبر أمر، والعلم له معاضد ناصر، والحلم منجد مؤازر.
في كتاب كليله ودمنة:
من غلب عقله هواه نال مناه، وأعطى رضاه.
وفي كتاب بلوهر الهندي:
من اشتد في الدنيا زهده، استراح وطلع سعده.
وفي كتاب السير وسيف البدى (كذا):
من عرف نفسه لم يحقر جنسه.
في كتاب الرحمة لهرمس:
القناعة أمنع عز، والاستعانة بالله أحصن حرز.
وفي كتاب الأساس لبطليموس:
العقل الأصل، وقوام الأشياء بالفضل والعدل.
في كتاب الجواهر:
التواضع شرف، وقد استوجب الصفح من تاب واعترف.
في كتاب التجنيس لأرسطاطاليس:
الطبع أغلب، والعادة أدرب.
في كتاب اللطف لأفلاطون:
نقل الطبع عسير الانتزاع.

في كتاب الأقسام لصبرة الفلكي:
 العمر قصير، وفي الدهر لأهله تبصير.
 كتاب الاختيار لأبقراط:
 التجارب إيضاح، وفيها إفادة وصلاح.
 كتاب الابانة لعمر بن بحر:
 من خضع ارتفع، وعرف بما دنا منا سمع.
 كتاب المعارف للكندي:
 إدراك السداد بالجد والاجتهاد.
 وروى الصولي عن بعضهم أنه قال:
 لولا العقول المضيئة وخلاتها الرضية، لما كان التفاضل بين الحيوان، ولما
 فرق بين البهيمة والانسان.
 وقال إقلمون: من عدم التدبير يكون التدمير.
 وقال آخر: من لم يقدم الامتحان قبل الثقة، والثقة قبل الانس، أثمرت
 مودته ندماً.
 قال بزرجمهر: إذا أنجز رجل وعده من معرفه، أحرز مع فضيلة الجود
 شرف الصدق.
 وقال بطليموس: من قبل عطيتك فقد أعانك على البر والكرم.
 قال أبقراط: إذا أمكنك الرجل من أن تضع معروفك عنده، فيده عندك
 مثل يدك عنده. وإذا [أصابه] من هم نزل به أو خوف تدفعه عنه فلم تبدل
 دمك دونه، فقد قصرت بحسبك عنده. ولو أن أهل البخل لم يدخل عليهم إلا
 سوء ظنهم بالله لكان ذلك عظيماً.
 قال كسرى أنوشروان:
 الملك بالدين يبقى، والدين بالملك يقوى. شدة الغضب تغير المنطق، وتقطع
 مادة الحجة.

وقال أرسطاطاليس:

من اتخذ الصمت جنة وقي من شر ما تأتي به الألسن.

وقال: الكلام مملوك ما لم ينطق به صاحبه، فإذا نطق به صاحبه خرج عن ملكه.

وقال أفليمون: غنيمة السكوت أكبر من غنيمة الكلام، وندامة الكلام أكبر من ندامة السكوت.

وقال دوفس: الصمت أنفع من الكلام في أكثر المواضع، والكلام أنفع من الصمت في أقل المواضع.

وقال أفلاطون: ضبط اللسان ملك، وإطلاقه في غير موضعه هلك.

وقال: من علم أن كلامه يتصفح عليه فليتصفح على نفسه قبل أن يتصفح عليه غيره.

وقال آخر: البطنة تذهب بالفطنة، وكثرة الصمت مفسدة المنطق.

وقال آخر: إذا علمت فلا تفكر في كثرة من دونك من الجهال، ولكن اذكر من فوقك من العلماء.

أبو حنيفة مع الإمام الصادق:

فصل: ذكروا أن أبا حنيفة أكل طعاماً مع الإمام الصادق جعفر بن محمد (ع)، فلما رفع الصادق (ع) يده من أكله قال: الحمد لله رب العالمين، اللهم هذا منك ومن رسولك (ص).

فقال أبو حنيفة: يا أبا عبد الله، أ جعلت مع الله شريكاً؟
فقال له: ويلك، فإن الله تعالى يقول في كتابه:

«وما نقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله» التوبة: ٥٩.
ويقول في موضع آخر:

« ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله ، وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله » النساء: ٥٩ .

فقال أبو حنيفة: والله ، لكأني ما قرأتها قط من كتاب الله ولا سمعتها إلا في هذا الوقت .

فقال أبو عبد الله (ع): بلى ، قد قرأتها وسمعتها ، ولكن الله تعالى أنزل فيك وفي أشباهك:

« أم على قلوب أقفالها » محمد: ٢٤ .

وقال:

« كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » المطففين: ١٤ .

حديث الإمام الصادق:

أخبرني الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن الحسين بن شاذان القمي رضي الله عنه ، قال: أخبرني أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه ، عن محمد بن يعقوب الكليني ، عن علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير ، عن جعفر بن البحري ، قال: سمعت أبا عبد الله (ع) يقول:

« بلية الناس عظيمة ، إن دعوناهم لم يجيبونا ، وإن تركناهم لم يهتدوا بغيرنا » .

فصل: من الاستدلال على أن الله تعالى ليس بجسم

اعلم أن الخلاف في هذه المسألة بيننا وبين المجسمة على قسمين: أحدهما في المعنى ، والآخر في اللفظ .

فأما الكلام في المعنى فهو يختص بالذين يزعمون أنه جسم على صفات الأجسام ، ويشابهها في بعض الصفات .

وأما الكلام في اللفظ فهو يختص بالذين يقولون أنه جسم لا كالأجسام، ولا يشابهها بصفة من الصفات.

فأما الذي يدل على بطلان مقال الذين يزعمون أنه جسم لا كالأجسام، فهو أن الأجسام قد ثبت حدوثها، فلو كان صانعها تعالى جسماً، أو مثلها لوجب أن يكون محدثاً. ويبين ذلك أن حقيقة الجسم هي أن يكون طويلاً عريضاً عميقاً، فلو كان صانع الأجسام جسماً لكانت هذه حقيقته، لأن الحقيقة لا تختلف. وسُوِّيَ فيها الشاهد والغائب، وحقيقة الجسم موجبة الأبعاد، ومعطية فيها المساحة والنهايات، وأنه مجتمع من أبعاد، يختص ببعض الجهات. وذلك شاهد فيه مجلول الأعراض، لأن المجتمع لا غناء به عن الاجتماع، والكائن من جهة دون غيرها لا يعمرى من الأكوان. فهذه كلها دلائل الحدوث.

فلو كان صانع الأجسام على هذه الصفات أو على بعضها لكان محدثاً، ولو جاز كونه عليها وهو قديم، لكانت الأجسام كلها قديمة. وفي ثبوت الأدلة على حدوث الأجسام وقدم محدثها دلالة واضحة على أنه ليس - بجسم سبحانه وتعالى -.

دليل ثان:

وشيء آخر وهو أن صانع الأجسام واحد في الحقيقة حسبما شهدت به الأدلة، فلو كان جسماً لخرج عن كونه واحداً، لأن الجسم مجتمع من أبعاد وأجزاء.

دليل ثالث:

وشيء آخر وهو أنه لو كان جسماً لوجب كونه قادراً بقدرة، لبطلان كون الجسم قادراً لنفسه، ولو كان كذلك لاستحال حدوث الأجسام منه، إذ لا يصح من القادر بقدرة أن يفعل الجسم في محل قدرته، متداولاً في غيره، مسبباً أو متولداً.

دليل رابع:

وهو أنه لو كان جسماً في الحقيقة صح منه فعل الأجسام، لصح من كل جسم حي قادراً أن يفعل الأجسام، فلماً علمنا يقيناً استحالة فعل الأجسام للأجسام، علمنا أن فاعل الأجسام ليس بجسم على كل حال، فقد بان لك بطلان مقال الذين يزعمون أن الله تعالى جسم على صفة الأجسام وحقيقتها.

وكما علمت أنه لا يجوز أن يشبهها في جميع الصفات، فكذلك تعلم أنه لا يجوز مشابته لها في بعضها، لأن كل صفة من صفات الأجسام المختصة بها دالة على حدوثها، فلو أشبهها في شيء منها دل ذلك الشيء على أنه محدث مثلها.

ويمثل هذا يعلم أيضاً أنه ليس بجوهر، لأن الجوهر متحيز في جهة، غير عارٍ من الأعراض الدالة على [حدوثه].^(١).

فأما قولهم: إنما لم نر فاعلاً للأجسام [غير جسم]، فلما كان الله تعالى فاعلاً، وجب أن يكون جسماً، فقول فاسد، لأن الفاعل لم يكن فاعلاً لكونه جسماً، ولا كل صفة رأينا الفاعل في الشاهد عليها، يجب أن يكون الفاعل في الغائب على نظيرها. ألا ترى أننا لم نر في الشاهد فاعلاً إلا مؤلفاً لحماً ودماً، ناقصاً محتاجاً، ولا يصح أن يكون الفاعل في الغائب هكذا.

والإستدلال بالشاهد على الغائب إنما هو بالحقائق دون ما سواها.

وليس حقيقة الفاعل أن يكون جسماً. ولو كان كذلك لكان كل جسم فاعلاً، وكل فاعل جسماً.

كما أن الحركة لما كان حقيقتها أن تكون زوالاً، كان كل زوال حركة، وكل حركة زوال. فهذا هو الأصل الثابت، الذي يجب أن يتأمل فيه الشاهد والغائب. فيجب أن يتأمله ويعتمد عليه، فالفائدة فيه كثيرة.

(١) في النسخة (متحيز به)، ولا يظهر ما يعود الضمير عليه، وفي النسخة: أيضاً (غير عارض الأعراض) وفيها أيضاً: (حدثه).

وأما الذي يدل على بطلان مقال الذين يدَّعون أن الله تعالى جسم لا كالأجسام فهو أن حقيقة الجسم قد ذكرناها، فمتى قال القائل إنه جسم أوجب الحقيقة بعينها، فإن قال: لا كالأجسام نفى ما أوجب، فكان ناقض.

فإن قالوا: هذا لازم لكم في قولكم: إنه شيء لا كالأشياء؟
 قيل لهم: ليس الأمر كما ذكرتم، لأن قولنا شيء، يستفاد منه الإثبات. والمثبتات تختلف من أجسام وجواهر وأعراض، فإذا قلنا: شيء لا كالأشياء أثبتنا معلوماً مخبراً عنه، ونفينا المائلة بينه وبين سائر المثبتات، ولم ننف حقيقة الشيء التي هي الإثبات. وقول الله تعالى: (ليس كمثله شيء)، يدل على ما ذكرنا.

وقولنا: (جسم لا كالأجسام) أثبتنا جسماً، ثم نفيناه، وهذا هو التناقض الذي ذكرناه.

وأعلم، أن التسمية إما يحسن إجراؤها على المسمى متى ثبت له معناها، فإن لم يثبت ذلك لم يصح إجراؤها إلا على جهة التغليب، وبطل أن يصح فيه معنى الجسم على التحقيق، وفسد قول من زعم أنه جسم، ولم يصح أن يسميه بهذا الاسم.

وليس لأحد أن يسمي الله عز وجل بما لم يسم به نفسه، ولم يثبت ذلك على جواز تسميته به. (١)

فأما من زعم أنه جسم، لأنه قائم بنفسه، وأن هذا حدُّ الجسم عنده وحقيقته، فغير مصيب في قوله، واللغة تشهد بخطئه، وذلك، أنا وجدنا أهل اللسان يقولون (هذا أجسم من هذا) إذا زاد عليه في طوله وعرضه وعمقه، فلولاً أن حقيقة الجسم عندهم هي أن يكون طويلاً عريضاً عميقاً لم يكن الأمر كما ذكرناه.

فإن قال القائل: أليس قد اشتهر عن أحد متكلميكم، وهو هشام من

(١) إذ يظهر الاتفاق على أن أسماء الله تعالى توقيفية، فلا يصح إطلاق اسم عليه إذا لم يرد فيه نص.

الحكم^(٢) أنه كان يقول: أن معبوده جسم على صفة الأجسام، فكيف خالفتموه في ذلك، بل كيف لم تتبرأوا منه وهو على هذا المقال؟؟

قلنا: أما هشام بن الحكم^(٣) رحمة الله عليه فقد اشتهر عنه الخبر بأنه كان ينصر التجسيم ويقول: أن الله تعالى جسم لا كالأجسام، ولم يصح عنه ما قرفوه به من القول بأنه مماثل لها.

ويدل على ذلك أنا رأينا خصومه يلزمونه على قوله، بأن فاعل الأجسام جسم، أن يكون طويلاً عريضاً عميقاً، فلو كان يرى أنه مماثل للأجسام لم يكن معنى لهذا الإلزام.

فأما مخالفتنا لهذا المقام فهو اتباع لما ثبت من الحق بواضح البرهان، وانصراف عنه.

وأما موالاتنا هشاماً رحمه الله فهي لما شاع عنه واستفاض منه من تركه للقول بالجسم الذي كان ينصره ورجوعه عنه، وإقراره بخطئه، وتوبته منه. وذلك حين قصد الإمام أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليهم السلام، إلى المدينة، فحجبه وقيل له: إنه آلى أن لا يوصلك إليه ما دمت قائلاً بالجسم، فقال والله ما قلت به إلا لأني طننت أنه وفاق لقول إمامي، فأما إذا أنكره عليّ فلنني نائب إلى الله منه، فأوصله الإمام (ع) إليه، ودعا له بخير.

وحفظ عن الصادق (ع) أنه قال لهشام: إن الله تعالى لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء، وكلما وقع في الوهم فهو بخلافه^(٢).

وروي عنه أيضاً أنه قال:

سبحان من لا يعلم أحد كيف هو إلا هو، ليس كمثل بشيء، وهو السميع البصير لا يحد، ولا يحس، ولا تدركه الأبصار، ولا يحبط به شيء، ولا هو جسم ولا صورة ولا بذي تخطيط ولا تحديد^(٣).

(١) وضعنا كتاباً خاصاً بإسم (هشام بن الحكم) أتينا فيه على حياة هشام وأرائه وأفكاره، كما عرضنا له بالدراسة في كتابنا (فلسفة الشيعة).

(٢) رواء المفيد في الإرشاد ص ٢٥٩.

(٣) رواء الصدوق في كتاب التوحيد ص ٨٥ باختلاف يسير.

أخبرني شيخي أبو عبدالله الحسين بن عبدالله الواسطي رحمه الله ، قال :
أخبرني أبو محمد التلعكبري عن أبي جعفر الكليني عن محمد بن الحسن عن سهل
ابن زياد عن حمزة بن محمد قال له : كتبت إلى أبي الحسن (ع) أسأله عن القول
بالجسم والصورة ؟

فكتب : سبحان من ليس كمثله شيء ، لا جسم ولا صورة^(١) .
أنشدني عمار بن محمد الطبراني رحمه الله لزينا الرأس عيني :^(٢)
إن كان جسماً فما ينفك من عَرَضٍ
أو جوهرٍ فبذي الأقطار موجود
أو كان متصلاً بالشيء فهو به
أو كان منفصلاً فالكل محدود
لا تُطلبنَّ إلى التكييف من سبب
إن السبيل إلى التكييف مسدود
واستمسك الحبل جبل العقل تحظ به
فالعقل جبل إلى باريك ممدود

نسخة كتاب معاوية بن أبي سفيان إلى أمير المؤمنين علي بن
أبي طالب (ع) .

أما بعد فإن الهوى يضل من اتبعه ، والحرص يتعب الطالب المحروم ،
وأحمد العاقبتين ما هدى إلى سبيل الرشاد . ومن العجب العجيب ذام ومادح ،
وزاهد وراغب ، ومتوكل وحريص . كلاماً ضربته لك مثلاً ، لتدبر حكمته
بجميع الفهم ، ومباينة الهوى ، ومناصحة النفس . فلعمري يا ابن أبي طالب ، لولا

(١) المصدر السابق ص ٩١ .

(٢) هو زينبيا بن إسحاق الرسمي (الرأس عيني) الموصلي النصراني نقل له في الغدير ج ٣ من ٨
أربعة أبيات يُعبرُ فيها عن حبه لأهل البيت (ع) ونقلها له عن جماعة منهم البيهقي في الحسن
ج ١ ص ١٠٩ والزنجشري في ربيع الإبرار . ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٢٧٥ وأولها :
عدي وتيم لا أحاول ذكرهم بسوء ولكنني محب لهاشم

الرحم التي عطفيني عليك، والسابقة التي سلفت لك، لقد كان اختطفتك بعض عقبان أهل الشام، فيصعد بك في الهواء، ثم قذفك على دكاك شوامخ الأبصار، فالفيت كسحيق الفهر على صن الصلابة، لا يجد الذر فيك مرتعاً. ولقد عزمت عزمة من لا يعطفه رقة الأنداز، إن لم تبأين ما قرّبت به أملك، وطال له طليك، ولأوردنك مورداً تستمر الندامة، إن فسخ لك في الحياة. بل أظنك قبل ذلك من الهالكين، وبئس الرأي رأي يورد أهله إلى المهالك، وبئسهم العطب إلى حين لات مناص، وقد قذف بالحق على الباطل، وظهر أمر الله وهم كارهون، والله الحجة البالغة والمنة الظاهرة، والسلام «

جواب أمير المؤمنين صلوات الله عليه وسلامه

من عبد الله أمير المؤمنين علي بن أبي طالب إلى معاوية بن أبي سفيان:
أما بعد فقد أتانا كتابك بتنويق المقال، وضرب الأمثال، واتحال الأعمال. تصف الحكمة ولست من أهلها، وتذكر التقوى وأنت على ضدها، قد اتبعت هواك فحاد بك عن طريق الحجة، وألحج بك عن سواء السبيل، فأنت تسحب أذيال لذات الفتن، وتحيط في زهرة الدنيا كأنك لست توقن بأوبة البعث، ولا برجعة المنقلب، قد عقدت التاج، ولبست الخز وافتترشت الديباج، سنة هرقلية، وملكاً فارسياً.

ثم لم يقنعك ذلك حتى يبلغني أنك تعقد الأمر من بعدك لغيرك، فيهلك دونك فتحاسب دونه، ولعمري لئن فعلت ذلك فما ورثت الضلالة عن كلاله، وإنك لا بن من كان ينبغي على أهل الدين ويجسد المسلمين.

وذكرت رجماً عطفتك عليّ، فأقسم بالله الأعز الأجل أن لو نازعك هذا الأمر في حياتك من أنت تمهد له بعد وفاتك، لقطعت حبله وأبنت أسبابه.

وأما تهديدك لي بالمشارب العربية، والموارد المهلكة، فأنا عبدالله علي بن أبي طالب، أبرز إليّ صفحتك. كلا ورب البيت، ما أنت بأبي عذر عند القتال، ولا عند مناوطة الأبطال. وكأني بك لو شهدت الحرب وقد قامت على ساق، وكشرت عن منظر كريه، والأرواح تحتطف اختطاف البازي زغب القطا، لصرت كالملوكة الحيرانة، تضربها العبرة بالصدمة، لا تعرف أعلى الوادي من أسفله. فدع عنك ما لست أهله. فإن وقع الحسام غير تشقيق الكلام. فكم عسكرك قد شهدته، وقرن نازلته... اصطكاك قريش بين يدي رسول الله (ص)، إذ أنت وأبوك، وهو... (١) تبع.

وأنت اليوم تهديني، فأقسم بالله أن لو تبدي الأيام عن صفحتك لنشب فيك غلب ليثِ هصور، لا يفوته فريسة بالمراوغة، كيف وأني لك بذلك، وأنت قعيدة بنت البكر المخدرة، يفزعها صوت الرعد، وأنا علي بن أبي طالب الذي لا أهدد بالقتال، ولا أخوف بالنزال، فإن شئت يا معاوية فابرز والسلام.

فلما وصل هذا الجواب إلى معاوية بن أبي سفيان جع جماعة من أصحابه، ومنهم عمرو بن العاص، فقرأه عليهم، فقال له عمرو قد أنصفك الرجل، كم رجل أحسن في الله قد قتل بينكما، أبرز إليه.

فقال له: أبا عبدالله: أخطأت استك الحفرة، أنا أبرز إليه مع علمي أنه ما برز إليه أحد قط إلا وقتله، لا والله ولكنني سأبرزك إليه.

نسخة كتاب آخر

من معاوية بن أبي سفيان إلى أمير المؤمنين (ع).

أما بعد فإننا لو علمنا أن الحرب تبلغ بنا وبك ما بلغت لم يجنّها بعضنا على بعض، وإن كنا قد غلبنا على عقولنا فقد بقي لنا منها ما نرم به ما مضى، ونصلح ما بقي.

(١) هنا كلمتان غير واضحتين.

وقد كنت سألتك الشام على أن لا تلزمني لك طاعة، فأبيت ذلك عليّ، وأنا أدعوك اليوم إلى ما دعوتك إليه أمس، فإنك لا ترجو من البقاء إلا ما أرجو، ولا تخاف من الفناء إلا ما أخاف.

وقد والله رقت الأجناد، وذهبت الرجال، ونحن جميعاً بنو عبد مناف، ليس لبعضنا فضل على بعض، يستذل به عز، ولا يسترق به حر، والسلام^(١).

جواب أمير المؤمنين (ع)

« من عبدالله أمير المؤمنين علي بن أبي طالب إلى معاوية ابن أبي سفيان. أما بعد فقد أتاني كتابك تذكر أنك لو علمت أن الحرب تبلغ بنا وبك ما بلغت لم يجنّها بعضنا على بعض، وإنا وإياك نلتمس غاية لم نبغها بعد. وأما طلبك إلى الشام فإني لم أكن لأعطيك اليوم ما منعتك أمس. وأما استواؤنا في الخوف والرجاء، فلست بأمضي على الشك مني على اليقين، ولا أهل الشام على الدنيا بأحرص من أهل العراق على الآخرة. وأما قولك: أنا بنو عبد مناف، فكذا نحن، لكن ليس أمية كهاشم، ولا حرب كعبد المطلب، ولا أبو سفيان كأبي طالب، ولا الطليق كالمهاجر، ولا المبطل كالحق، وفي أيدينا فضل النبوة التي قتلنا بها العزيز، وبعناها الحر، والسلام^(٢).

مسألة فقهية

وقائلة أوص الغداة فإنني
أرى الموت قد حطت لديك ركائبه

-
- (١) تجد هذا الكتاب في الحاسن والمساوي ج(١) ص ٨١-٨٢. ووقعة صفين ص ٤٧٠-٤٧١.
(٢) تجد هذا الكتاب مروياً في الاخبار الطوال للدينوري، والحاسن والمساوي للبيهقي، والرواج الذهب للمسعودي. والإمامة والسياسة لابن قتيبة، وكتاب صفين لابن مزاحم وغيرها أنظر: كتابنا: (مصادر نهج البلاغة ص ٢٣٣).

فقلت وقد راع الفؤاد مقالها
وضاقت به خوف الحمام مذاهبه
لك الثمن إن حلت وفاقي فريضةً
وسائر ما ييقى فضنوك صاحبه

جوابها

تفهم فإن الفهم أكرم ملبسٍ
حليلة هذا، أمها زوجة ابنه
فإن ابنه صنو لزوجته ومن
فميراثها ثمن وللصنو ما بقي
لن شرفت أخلاقه ومذاهبه
كذا لكم الألفاز جم عجائبه
عُزي بغريب العلم تعلو مراتبه
كذلك يقضي من توالى مناقبه

تفسير:

هذا رجل تزوج وزوج ابنه من أمها فولدت أم امرأته من ابنه ابناً، ثم
مات ابن الرجل، وليس له من يرثه إذا مات غير زوجته وأخيها من أمها الذي
هو ابن أبيه الميت. وقد تقدم ذكر هذه المسألة على غير هذا الباب في الجزء
الأول.

مسألة أخرى منظومة:

قد تقدم ذكرها نثراً

بأين دعيت صنو أخي فعمي
ولا فينا بحمد الله أنثى
ولا فينا مجوسي جهول
فبين عن مسائلنا امتناناً
يقول إذا رأيي جاء عمي
ولا ذكر تـدرع ثوب إثم
يحلل لابن أم وطء أم
فأنت إماننا في كل علم

الجواب

ألا يا سائلاً أضحى يعمي
على المفراض خذ عني بفهم

أخوك لأُمك الصنو المداني
لأم أبيضك زوج غير وهم
فابن أخيك منها غير شك
أخ لأبيك تدعوه لأم
فـذاك إذا رآك يقول عمي
وأنت إذا أتاك تقول عمي

تفسير

هذان رجلان قال أحدهما للآخر يا عمي أنا عمك. والسبب في ذلك هو الوجه الذي عملت عليه هذه الأبيات، أن أخاه لأمه تزوج جدته أم أبيه، فجاءت بـابن، فهو عم الابن لأمه، والابن عمه لأمه.

وجواب ثانٍ فيها

وهو إن رجلين تزوج كل واحدٍ منها أم الآخر فجاءت كل واحدة منها بـابن، فكل واحد من الابنين عم الآخر.

حديث

حدثني الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن شاذان القمي، قال: حدثنا الفقيه محمد بن علي بن بابويه، رحمه الله، قال: أخبرني أبي، قال: حدثني سعد بن عبدالله، قال حدثني أيوب بن نوح، قال: حدثني الرضا عن أبيه عن آبائه عليهم السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

«خمس لا تظني نيرانهم، ولا تموت أبدانهم: رجل أشرك، ورجل عقوق والديه، ورجل سعى بأخيه إلى السلطان فقتله، ورجل قتل نفساً بغير نفس، ورجل أذنب وحمل ذنبه على الله عز وجل.»^(١)

(١) هذا الحديث صحيح ورجال سنده كلهم موثوقون.

منام^(١):

ذكر أن شيخنا المفيد رحمه الله أبا عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رضي الله عنه رآه وأمله على أصحابه بلغنا أن شيخنا المفيد رحمه الله قال: رأيت في النوم كأني قد اجتزت في بعض الطرق، فرأيت حلقة دائرة، فيها ناس كثير، فقلت: ما هذا؟ قيل لي: هذه حلقة، فيها رجل يقص، فقلت: من هو؟ فقالوا: عمر بن الخطاب. فتقدمت ففرقت الناس ودخلت الحلقة، فإذا برجل يتكلم على الناس بشيء لم أحصله، فقطعت عليه، فقلت: أيها الشيخ أخبرني ما وجه الدلالة على ما يدعى من فضل صاحبك عتيق ابن أبي قحافة، من قول الله تعالى: ثاني اثنين إذ هما في الغار؟

فقال: وجه الدلالة على فضل أبي بكر من هذه الآية في ستة مواضع. أولها: أن الله تعالى ذكر نبيه (ص) وذكر أبا بكر معه، فجعله ثانيه، فقال: (ثاني اثنين).

الثاني: أنه وصفها بالإجتماع في مكان واحد، تأليفاً بينهما، فقال: (إذ هما في الغار).

الثالث: أنه أضافه إليه بذكر الصحبة، ليجمع بينهما فيما يقتضي الرتبة، فقال: (إذ يقول لصاحبه).

الرابع: أنه أخبر عن شفقة النبي عليه ورفقه به، لموضعه عنده فقال: (لا تحزن).

الخامس: إعلامه، إنه أخبره أن الله تعالى معها على حد سواك، ناصراً لهما، ودافعاً عنهما، فقال: (إن الله معنا).

السادس: إنه أخبر عن نزول السكينة على أبي بكر، لأن الرسول (ص) لم تفارقه السكينة قط، فقال: (فأنزل سكينته عليه).

(١) عرض المفيد لشطر منه في كتاب الإفصاح ص ١١٤ - ١١٨ وهذا الحجاج مأخوذ من هشام بن الحكم، وأيضاً في الفصول المختارة ج ١ ص ١٩ - ٢٤

فهذه ستة مواضع تدل على فضل أبي بكر من آية الغار لا يمكنك ولا غيرك الظفر فيها .

قال : المفيد رحمه الله فقلت له : قد حررت كلامك واستقصيت البيان فيه ، وأتيت بما لا يقدر أحد من الخلق أن يزيد في الإحتجاج لصاحبك عليه ، غير أنني بعون الله وتوفيقه سأجعل ما أنيت به كراماً اشتدت به الريح في يوم عاصف .

أما قولك إن الله تعالى ذكر النبي (ص) وجعل أبا بكر ثانيه ، فليس في ذلك فضيلة ، لأنه إخبار عن عدد ، ولعمري إنها كانا اثنين ، ونحن نعلم ضرورة أن مؤمناً وكافراً اثنان ، كما نعلم أن مؤمناً ومؤمناً اثنان ، فليس لك في ذكر العدد طائل تعتمده .

وأما قولك أنه ، وصفها بالإجتماع في المكان فإنه كالأول ، لأن المكان يجتمع فيه المؤمنون والكفار ، كما يجتمع العدد للمؤمنين والكفار . وأيضاً فإن مسجد النبي (ص) أشرف من الغار وقد جمع المؤمنين والمنافقين والكفار ، وفي ذلك قوله تعالى (فما للذين كفروا قبلك مهطعين ، عن اليمين وعن الشمال عزين) .
المعارج : ١٩ - ٢٠ .

وأيضاً فإن سفينة نوح (ع) قد جمعت النبي والشیطان والبهيمة ، فبان لك أن الإجتماع في المكان لا يدل على ما ادعيت من الفضل ، فبطل فضلان .

وأما قولك إنه أضافه إليه بذكر الصحبة فإنه أضعف من الفضلين الأولين ، لأن الصحبة أيضاً تجمع المؤمن والكافر ، والدليل على ذلك قول الله عز وجل :

« قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً » . الكهف : ٣٧ .

وأيضاً فإن اسم الصحبة تكون من العاقل والبهيمة ، والدليل على ذلك من كلام العرب إنهم جعلوا الحمار صاحباً فقالوا :

إن الحمار مع الحمار مطيعة
 فإذا خلوت به فبئس صاحب^(١)
 وقد سمو الجهاد مع الحي أيضاً صاحباً قال الشاعر:
 زرت هنداً وذاك بعد اجتنب
 ومعني صاحب كتم اللسان

يعني السيف. فإذا كان اسم الصلبة يقع بين المؤمن والكافر، وبين العاقل والبهيمة، وبين الحيوان والجهاد فلا حجة لصاحبك فيها.

وأما قولك إنه قال له: (لا تحزن) فإن ذلك وبال عليه، ومنقصة له، ودليل على خطئه، لأن قوله (لا تحزن) نهي، وصورة النهي قول القائل: لا تفعل، فلا يخلو الحزن الواقع من أبي بكر من أن يكون طاعة أو معصية، فإن كان طاعة فالني لا ينهي عن الطاعات، بل يأمر بها ويدعو إليها. وإن كان معصية فقد صح وقوعها فيه، وتوجه النهي إليه عنها، وشهدت الآيات به، ولم يرد دليل على امتثاله للنهي وانزجاره.^(٢)

وأما قولك إنه قال: (إن الله معنا) فإن النبي (ص) أعلمه أن الله معه خاصة، وعبر عن نفسه بلفظ الجمع، فقال: «إنا نحن نزلنا الذكر وأنا له لحافظون».

وقد قيل: إن أبا بكر قال: يا رسول الله، إن حزني على أخيك علي بن أبي طالب ما كان منه، فقال له النبي (ص) (إن الله معنا) أي معي ومع أخي علي بن أبي طالب.

وأما قولك إن السكينة نزلت على أبي بكر، فإنه كفر، لأن الذي نزلت

(١) قائل هذا البيت هو أمية بن أبي الصلت.

(٢) أقول: ليس بالضرورة أن يكون حزنه طاعة أو معصية، بل يجوز أن يكون مباحاً كثيراً من الانفعالات الشخصية، كما أنه لا ينحصر أن يكون في قوله لا تحزن للتحريم، إذ يجوز هنا أن يكون للإرشاد أو للاشفاق الذي لا يستتبع معصية كما هو واضح.

السكينة عليه هو الذي أيده الله تعالى بجنوده. كذا يشهد ظاهر القرآن في قوله: (فأنزل الله سكينة عليه وأيده بجنود لم تروها) التوبة: ٤٠.

فلو كان أبو بكر هو صاحب السكينة لكان هو صاحب الجنود. وفي هذا إخراج النبي (ص) من النبوة.

على أن هذا الموضع لو كنتمته على صاحبك لكان خيراً له. لأن الله تعالى أنزل السكينة على النبي في موضعين، وكان معه قوم مؤمنون، فشرّكه فيها. فقال في أحدهما: (فأنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها) التوبة: ٢٦.

وقال في الموضع الآخر: (فأنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى) الفتح: ٢٦.

ولما كان في الغار خصه وحده بالسكينة، وقال: (فأنزل الله سكينة عليه)، قال: الشيخ المفيد رحمه الله فلم يمر عمر بن الخطاب جواباً، وتفرق الناس واستيقظت.

فصل من السّؤال يتعلّق بهذا المقام

فإن قيل: إذا كان ما تضمنه هذا المقام صحيحاً عندكم في الإحتجاج، وحزن أبي بكر معصية بدليل توجه النهي له عند حسبنا شهد به القرآن، فقد نهى الله تعالى نبيه عليه آله السلام عن مثل ذلك، فقال: (لا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون) النحل: ١٢٧

ونهى أم موسى (ع) عن الحزن أيضاً، فقال: (لا تخافي ولا تحزني) القصص: ٧
فهل كان ذلك لأن نبيه (ص) عصى في حزنه فنهاه، وكذلك أم موسى (ع)؟ أم تقولون: إن بين ما ذكرناه وبين حزن أبي بكر في الغار فرقاً، فأذكروه ليحصل به البيان.

الجواب

قيل له: قد أجاب شيخنا المفيد رضي الله عنه عن هذه المسألة بما أوضح به

الفرق وأزاح العلة، ونحن نورد مختصراً من القول فيها، يكون فيه بيان وكفاية، فنقول:

إن المعارضة بحزن النبي (ص) ساقطة، لأنه عندنا معصوم من الزلات، مأمون من جميع المعاصي والخطئيات، فوجب أن يحمل قول الله تعالى: (ولا تحزن عليهم) على أجل الوجوه والأقسام، وأحسن المعاني في الكلام، من تخفيف الهم عنه وتسهيل صعوبة الأمر عليه، رفقا به وإكراماً وإجلالاً وإعظماً له.

ولم يكن أبو بكر عندنا وعند خصومنا معصوماً، فيؤمن منه وقوع الخطأ، وذلك أنه مع رسول الله (ص) وفي حوزته، بحيث اختار الله تعالى ستر نبيه، وحفظ مهجته.

هذا وقد كان (ع) يخبر من أسلم على يده بأن الله سينصره على عدوه ومعانده، وأنه وعده إعلاء كلمته، وإظهار شريعته. وهذا يوجب الثقة بالسلامة وعدم الحزن والخافة.

ثم ما ظهر له من الآيات الموجبة لسكون النفس وإزالة الخافة من نسج العنكبوت على باب الغار، وتبييض الطائر هناك في الحال. وقول النبي (ص) لما رأى (...) حزنه، وكثرة هلمه وجزعه، إن دخلوا من ههنا وأشار إلى جانب الغار، فانخرق وظهر له البحر وبيعض هذا يأنس المستوحش، وبنظره يطمئن الخائف، فلم يسكن أبو بكر إلى شيء من ذلك، وظهر منه الحزن والقلق، (...) ولا شبهة بعد هذا البيان تعترض في قبح حزنه.

وأما حزن أم موسى (ع) فمفارق أيضاً لحزنه، لأن أحداً لا يشك في أن خوفها وحزنها إنما كان شفقة منها على ولدها لما أمرت باللقاء في اليم. ويجوز أن يكون لم تعلم في الحال بأنه سيسلم ويعود إليها على أفضل ما تؤمل، فلحقها ما يلحق الوالدة على ولدها من الخوف والحزن لمفارقتها، فلما قال لها: (لا تخافي ولا تحزني) إنما رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين، إطمأنت عند ذلك وسكنت تصديقاً للقول، وثقة بالوعد.

وأبو بكر قد سمع مثل ما سمعت، ورأى أكثر مما رأيت، ولم يثق قلبه، ولا سكنت نفسه. فوضح الفرق بين حزنها وحزنه.

على أن ظاهر الآية تشهد بأن الله تعالى أمر أم موسى (ع) أن تلقي ولدها في المم وسكن قلبها عقيب الأمر في قوله سبحانه:

«وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألفيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين» القصص: ٧

فالحوف والحزن اللذان ورد ظاهر النهي عنها يصح أن لا يكون وقعا منها، لأن تسكين النفس بالسلامة إشارة بحسن العاقبة، عقيب الأمر بالإلقاء يؤمن من وقوع الهم والحزن جميعاً.

وأما حزن أبي بكر فقد وقع وأجمعت الأمة على أنه حزن، وليس من فعل كمن لم يفعل، فلا نقض بهما من كل وجه.

مبيت على (ع) في فراش رسول الله (ص) ليلة الهجرة

اعلم أن الذي فدى رسول الله (ص) بنفسه، وجاد دونه بهجته، وفعل ما لا يسمح أحد بفعله، مما تعجبت منه ملائكة الله في سائئه، هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع).

وذلك أن رسول الله (ص) لما تعاهد المشركون على مبايعته، وأجمعوا على قتله، أمره الله سبحانه بالخروج من ليلته، لم ير أحد أسرع إلى طاعته، وأصبر على الشدائد في مرضاته من أمير المؤمنين (ع)، فدعا إليه وأعلمه الخبر الذي وقف بالوحي عليه، وأن القوم قد اجمعوا أمرهم على أن يهجموا عليه في حجرته، ويقتلوه على فراشه، وأن الله سبحانه أمره بالخروج إلى يثرب، وقال له: يا علي، إذا صليت العشاء الآخرة، فاضطجع على فراشي، وتلفّ ببردي، ليظن المشركون إذا رأوك أي لم أخرج، فلا يجدون في طلي، فأقامه مقاماً مهولاً، وكلفه تكليفاً عظيماً، لم يصبر على مثله إلا إسماعيل (ع) لما قال له أبوه الخليل (ص):

أي بكر في الغار، وقد وقع الحزن منك، وتوجه النهي إليك ونزلت السكينة على رسول الله (ص) دونك، وفاز بفضيلة المواساة بالنوم على الفراش غيرك، لقال: أعوذ بالله من ذلك، والفرق بين الحالين مرئي للعيان. (١)»

أحاديث

وقد روى الثقات عن الصادق جعفر بن محمد عليها السلام، أنه قال: لما بات علي (ع) على الفراش أوحى الله تعالى إلى ملكين من ملائكته لم يكن في الملائكة أشد اثلاً ومؤاخاةً منهما، فقال: إني مميت أحدهما فاخترارا. قال: فتدافعا الموت بينهما، وأثر كل واحد منهما البقاء، فأوحى الله تعالى إليهما: أين انتما عن عبدي، هذا الراضي بالموت، البائت على فراش ابن عمه، يقيه الردى بنفسه، أما إني قد علمت من سريره أن تلف نفسه أحب إليه من أن تؤخذ شعرة من شعر ابن عمه، إنزلاً إليه فاحفظاه واكلاًه إلى الصبح، فلم تزل عين المشركين تلحظه، والملائكة الكرام تحفظه إلى أن كان وقت الصبح، وهجم المشركون عليه للقتل. فالتقى الله تعالى في قلوبهم، لما أراد من حياته، أن يوقظوه من نومه، فقالوا: ننبيه ليرى أنا ظفرنا به قبل قتله، فلم يفعلوا ذلك، وثب إليهم أمير المؤمنين (ع) وفي يده سيفه، فتولوا عنه هارين، فقال لهم أمير المؤمنين (ع) دخلتم وأنا نائم، فادخلوا وأنا منتبه، فقالوا: لا حاجة لنا فيك يا ابن أبي طالب. (٢)

فصل: من روايات ابن شاذان رحمه الله

حدثنا الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن بن شاذان رضي الله عنه بمكة في المسجد الحرام.

(١) هذه الذي ذكره المؤلف رحمه الله هنا أخذه من الطبري الإمامي في كتابه المسترشد ص ٥٢-٥٣.

(٢) هذا مروي باختصار في أسد الغابة ج ٤ ص ٢٥ أنظر: فضائل الخمسة من الصحاح الستة ج ٢ ص ٣١٠.

قال: حدثني محمد بن سعيد المعروف بالدهقان، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن منصور، قال: حدثنا أحمد بن عيسى العلوي، قال: حدثنا حسين بن علوان عن أبي خلد، عن زيد بن علي، عن أبيه، عن جده الحسين بن علي، عن أمير المؤمنين علي عليهم السلام.

« قال: دخلت على النبي (ص)، وهو في بعض حجراته، فاستأذنت عليه فأذن لي، فلما دخلت قال لي.

« يا علي، أما علمت أن بيتي بيتك؟ فما لك تستأذن علي؟ فقلت: يا رسول الله أحببت أن أفعل ذلك، قال يا علي، أحببت ما أحب الله، وأخذت بأداب الله، فقال: يا علي أما علمت أنك أخي، أما أنه أبي خالقي ورازقي في أن يكون لي سر دونك. يا علي أنت وصيي من بعدي، وأنت المظلوم المضطهد بعدي، يا علي، الثابت عليك كالقميص معي، ومفارقك مفارقي، يا علي، كذب من زعم أنه يحبني ويبغضك، لأن الله تعالى خلقي وإياك من نور واحد. »

وحدثنا الشيخ أبو الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن بن شاذان، قال: حدثني أحمد بن محمد بن محمد رضي الله عنه، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا محمد بن الحسين، قال: حدثنا محمد بن سنان، قال: حدثنا زياد بن المنذر، قال: حدثني سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، قال: قال رسول الله (ص):

« ما أظلت الخضراء، ولا أقلت الغبراء بعدي أفضل من علي بن أبي طالب، وإنه إمام أمتي وأميرها، وإنه لوصيي وخليفتي عليها، من أقتدى به بعدي اهتدى، ومن اهتدى بغيره ضل وغوى، إني أنا النبي المصطفى، ما أنطق بفضل علي بن أبي طالب عن الهوى، إن هو إلا وحي بوحى، نزل به الروح المجتبي عن الذي له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى. »

وحدثنا الشيخ أبو الحسن بن شاذان قال: حدثنا محمد بن محمد بن محمد بن مرة رحمه الله، قال حدثنا الحسن بن علي العاصمي، قال حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب، قال: حدثنا جعفر بن سليمان الضبعي، قال: حدثنا سور بن طريف

عن الأصمغ، قال: سئل سلمان الفارسي رحمه الله عن علي بن أبي طالب، قال: «سمعت رسول الله (ص) يقول «عليكم بعلي بن أبي طالب، فإنه مولاكم، فأحبوه، وكبيركم فاتبعوه، وعالمكم فأكرموه، وقائدكم إلى الجنة فعزروه، وإذا دعاكم فأجيبوه، وإذا أمركم فأطيعوه، وأحبوه لحبي، وأكرموه لكرامتي، ما قلت لكم في علي إلا ما أمرني به ربي».

مسألة:

سألني رجل من أهل الخلاف فقال: إنا نراكم معشر الشيعة تكثرون القول بأن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أفضل من أبي بكر وعمر وعثمان، وتناظرون على ذلك، وترددون هذا الكلام، وإطلاق هذا اللفظ منكم يضاد مذهبكم، ويناقض معتقدكم، ولستم تعلمون أن التفضيل بين الشيعين لا يكون إلا وقد شمل الفضل لهما، ثم زاد في الفضل أحدهما على صاحبه، وأن ذلك لا يجوز مع تعري أحدهما من خلال الفضل على كل حال، لم جهلتم ذلك من معنى الكلام؟ فإن زعمتم أن لأبي بكر وعمر وعثمان قسطاً من الفضل يشملهم به، يصح به القول أن أمير المؤمنين (ع) أفضلهم، تركتم مذهبكم وخالفتم سلفكم، وإن مضيت على أصلكم ونفيت عنهم جميع خلال الفضل على ما عهد من قولكم لم يصح القول بأن أمير المؤمنين (ع) أفضل منهم.

الجواب:

فقلت له: ليس في إطلاق أن القول بأن أمير المؤمنين (ع) أفضل من أبي بكر وعمر وعثمان ما يوجب على قائله ما ذكرتم في السؤال.

والشيعة أعرف من خصومهم بمواقع الألفاظ ومعاني الكلام. وذلك: أن التفضيل، وإن كان كما وصفت يكون بين الشيعين إذا اشتركا في الفضل وزاد أحدهما على الآخر فيه. فقد يصح أيضاً فيها إذا اختص بالفضل أحدهما، وعرا الآخر منه، ويكون معنى قول القائل: هذا أفضل من هذا، أنه الفاضل دونه، وأن الآخر لا فضل له. وليس في هذا خروج عن لسان العرب، ولا

وقال غيره من الجاهلية:

خالي بنو أنسٍ وخال سراتهم
أوس، فأبيها أدق وألأم

يريد فأبيها الدقيق واللقيم، وليس المعنى فيه أن الدقة واللؤم قد اشتملا عليها ثم زاد أحدهما على صاحبه فيها.

وعلى هذا المعنى فسر عثمان بن الجني^(١) قول المتنبي:
أعق خليليه الصفيين لأئمه.

وأنها لم يشتركا في العقوق ثم زاد أحدهما على الآخر صاحبه فيه، مع كونها خليلين صفيين.

وإنما المراد إن الذي يستحيل منها عن الصفا، فيصير عاقاً لأئمه^(٢). والشواهد في ذلك كثيرة. وفيما أوردته منها كفاية في إبطال ما ألزمت، ودلالة على أن الشيعة في قولها إن أمير المؤمنين (ع) أفضل من أبي بكر وعمر وعثمان، لم تناقض لها مذهباً، ولا خالفت معتقداً، وإن المراد بذلك أنه الفاضل دونهم، والمختص بهذا الوصف عنهم، فتأمل ذلك تجده صحيحاً، والحمد لله. على أن من الشيعة من امتنع من إطلاق هذا المقال عند تحقيق الكلام، ويقول في الجملة: أنه (ع) بعد رسول الله (ص) أفضل الناس. فسؤالك ساقط عنه، إذ كان لا يلفظ بما ذكرته إلا على المجاز.

فلما سمع السائل الجواب اعترف بأنه الصواب، ولم يزد حرفاً في هذا الباب. والحمد لله على خيرته من خلقه سيدنا محمد رسوله وآله الطيبين الطاهرين وسلامه وبركاته.

(١) أبو الفتح عثمان بن جني ولد ونشأ في الموصل وسكن وتوفي ببغداد عام (٣٩٢هـ) من أكابر علماء النحو والصرف والأدب وهو من أساندة الشريفيين الرضى والمرتضى وله مؤلفات عديدة ومنها شرح ديوان المتنبي.

(٢) في العبارة قلق.

فصل في الرؤيا في المنام^(١)

وجدت لشيخنا المفيد رضي الله عنه في بعض كتبه، أن الكلام في باب رؤيا المنامات عزيز، وتهاون أهل النظر به شديد، والبلية بذلك عظيمة، وصدق القول فيه أصل جليل.

والرؤيا في المنام تكون من أربع جهات:

أحدها حديث النفس بالشيء والفكر فيه، حتى يحصل كالمنطبع في النفس، فيخيل إلى النائم ذلك بعينه وأشكاله ونتائجه. وهذا معروف بالاعتبار.

(الجهة الثانية) من الطبائع وما يكون من قهر بعضها لبعض، فيضطرب المزاج، ويتخيل لصاحبه ما يلائم ذلك الطبع الغالب، من مأكول ومشروب، ومرئي وملبوس، ومبهج ومزعج.

وقد نرى تأثير الطبع الغالب في اليقظة والشاهد، حتى أن من غلب عليه الصفراء يصعب عليه الصعود إلى المكان العالي (بما) يتخيل له من وقوعه، ويناله من الملع والزعم^(٢) ما لا ينال غيره.

ومن غلبت عليه السوداء يتخيل أنه قد صعد في الهواء وناجته الملائكة، ويظن صحة ذلك، حتى أنه ربما اعتقد في نفسه النبوة، وأن الوحي يأتيه من السماء، وما أشبه ذلك.

(الجهة الثالثة) ألطاف من الله عز وجل لبعض خلقه، من تنبيه وتيسير وإعذار وإنذار، فيلقى في روعه ما ينتج له تخيلات الأمور، تدعوه إلى الطاعة والشكر على النعمة، وتزجره عن المعصية، وتخوفه الآخرة، ويحصل له بها مصلحة وزيادة فائدة، وفكر يحدث له معرفة.

(١) تجد الكلام على المنامات مسهباً في الجزء الثاني: ص ٣٩٢ - ٣٩٥ من كتاب الأمان للشيخ المرتضى.

(٢) هي حالة الدهش والخوف والإرتباك.

(والجهة الرابعة) أسباب من الشيطان وسوسة يفعلها للإنسان، ويذكره بها، أموراً تحزنه وأسباباً تغمه وتطمعه فيها لا يناله أو يدعوه. إلى ارتكاب محذور يكون فيه عطبه، أو تخيل شبهة في دينه، يكون فيها هلاكه. وذلك مختص بمن عدم التوفيق، لعصيانته وكثرة تفريطه في طاعات الله سبحانه. ولن ينجو من باطل المنامات وأحلامها إلا الأنبياء والأئمة عليهم السلام، ومن رسخ في العلم من الصالحين.

وقد كان شيخنا رضي الله عنه^(١) قال: لي: إن كل من كثر علمه واتسع فهمه قلّت مناماته، فإن رأى مع ذلك، مناماً، وكان جسمه من العوارض سليماً، فلا يكون منامه إلا حقاً. يريد بسلامة الجسم عدم الأمراض المهيجة وغلبة بعضها على ما تقدم به البيان.

والسكران أيضاً لا يصح له منام، وكذلك الممتلىء من الطعام، لأنه كالسكران، ولذلك قيل: إن المنامات قلما تصح في ليالي شهر رمضان.

فأما منامات الأنبياء صلوات الله عليهم فلا تكون إلا صادقة، وهي وحي في الحقيقة.

ومنامات الأئمة (ع) جارية مجرى الوحي، وإن لم تسمّ وحيّاً، ولا تكون قط إلا حقاً وصدقاً. وإذا صح منام المؤمن لأنه من قبل الله تعالى كما ذكرناه.

وقد جاء في الحديث عن رسول الله (ص) أنه قال:

«رؤيا المؤمن جزء من سبعة وسبعين جزءاً من النبوة».

وروي عن علي (ع) قال:

«رؤيا المؤمن تجري مجرى كلام تكلم به الرب عنده».

فأما وسوسة شياطين الجن فقد ورد السمع بذكرها قال الله تعالى:

«من شر الوسواس الخناس، الذي يوسوس في صدور الناس، من الجنة

والناس» الناس: ٤ - ٦

(١) يريد به علي الظاهر الشيخ المفيد رحمه الله.

وقال:

« وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم » الأنعام: ١٢١ .

وقال:

« شياطين الأنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً » .

الأنعام: ١١٢ .

فأما كيفية وسوسة الجنى للإنسي فهو أن الجن أجسام رقاق لطاف، فيصح أن يتوصل أحدهم برقة جسمه ولطافته إلى سمع الإنسان ونهايته، فيوقر فيه كلاماً، يلبس عليه إذا سمعه، ويشبه عليه بخواطره، لأنه لا يرد عليه ورود المحسوسات من ظاهر جوارحه. ويصح أن يفعل هذا بالنائم واليقظان جميعاً، وليس هو في العقل مستحيلاً.

وروى جابر بن عبد الله أنه قال:

« بينا رسول الله (ص) يخطب، إذ قام إليه رجل، فقال: يا رسول الله، إني رأيت كأن رأسي قد قطع، وهو يتدحرج، وأنا أتبعه، فقال رسول الله (ص).

لا تحدث بلعب الشيطان بك.

ثم قال: إذا لعب الشيطان بأحدكم في منامه فلا يحدثن به أحداً » .

وأما رؤية الإنسان للنبي (ص) أو لأحد الأئمة (ع) في المنام، فإن ذلك عندي على ثلاثة أقسام: قسم أقطع على صحته، وقسم أقطع على بطلانه، وقسم أجوز فيه الصحة والبطلان، فلا أقطع فيه على حال.

فأما الذي أقطع على صحته فهو كل منام رأى فيه النبي (ص) أو أحد الأئمة (ع)، وهو فاعل لطاعة أو أمر بها، وناءٍ عن معصية أو مبيِّن لقبجها وقائل بالحق أو داعٍ إليه، أو زاجر عن باطل، أو ذامٍ لما هو عليه.

وأما الذي أقطع على بطلانه فهو كل ما كان على ضد ذلك، لعلنا أن النبي والإمام عليهما السلام صاحباً حق، وصاحب الحق بعيد عن الباطل.

وأما الذي أجوز فيه الصحة والبطلان فهو المنام الذي يرى فيه النبي أو

الإمام عليها السلام، وليس هو آمراً ولا ناهياً، ولا على حالٍ يختص بالديانات، مثل أن يراه راكباً أو ماشياً أو جالساً ونحو ذلك.

فأما الخبر الذي يُروى عن النبي (ص) من قوله:

« من رأى فقد رأى فإن الشيطان لا يتشبه بي »^(١).

فإنه إذا كان المراد به المنام يحمل على التخصيص دون أن يكون في حال، ويكون المراد به القسم الأول من الثلاثة الأقسام، لأن الشيطان لا يتشبه بالنبي (ص) في شيء من الحق والطاعات.

وأما ما روي عنه (ص) من قوله:

« من رأى نائماً فكأنما رأى يقظاناً »

فإنه يحتمل أحد وجهين:

أحدهما أن يكون المراد به رؤية المنام ويكون خاصاً بالخبر الأول على القسم الذي قدمناه.

والثاني أن يكون أراد به رؤية اليقظة دون المنام، ويكون قوله (نائماً) حالاً للنبي (ص) وليست حالاً لمن رآه، فكأنه قال: من رأى وأنا نائم، فكأنما رأى وأنا منتبه.

والفائدة في هذا المقام أن يعلمهم بأنه يدرك في الحالتين إدراكاً واحداً، فيمنعهم ذلك إذا حضروا عنده وهو نائم أن يفيضوا فيما لا يحسن ذكره بحضرتة وهو منتبه.

وقد روي عنه (ص) أنه غفا ثم قام يصلي من غير تجديد الوضوء، فسئل عن ذلك؟ فقال: إني لست كأحدكم، تنام عيني ولا ينام قلبي.

(١) ورد هذا الحديث في البخاري « من رأى في المنام فقد رأى »، فإن الشيطان لا يتمثل في صورتني، وفي كتاب التعبير: فإن الشيطان لا يتخيل بي « وفي صحيح مسلم في كتاب الرؤيا: من رأى في المنام فسراني في اليقظة، أو لكأنما رأى في اليقظة، لا يتمثل الشيطان بي « أنظر: فضائل الخمسة ج ١ ص ٥٢.

وجميع هذه الروايات أخبار آحاد، فإن سُلِّمت فعلى هذا المنهاج.

وقد كان شيخي رحمه الله يقول: إذا جاز من بشر أن يدعي في اليقظة أنه إله كفرعون ومن جرى مجراه، مع قلة حيلة البشر وزوال اللبس في اليقظة، فما المانع من أن يدعي إبليس عند المنام بوسوسته له أنه نبي، مع تمكن إبليس بما لا يتمكن منه البشر وكثرة اللبس المعترض في المنام.

ومما يوضح لك أن من المنامات التي يتخيل للإنسان أنه قد رأى فيها رسول الله والأئمة صلوات الله عليهم، منها ما هو حق، ومنها ما هو باطل.

إنك ترى الشيعي يقول: رأيت في المنام رسول الله (ص) ومعه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) يأمرني بالإقتداء به دون غيره، ويعلمني أنه خليفته من بعده.

ثم ترى الناصبي يقول: رأيت رسول الله (ص) في النوم، ومعه أبو بكر وعمر وعثمان، وهو يأمرني بحببتهم، وينهايني عن بغضهم، ويعلمني أنهم أصحابه في الدنيا والآخرة، وأنهم معه في الجنة، ونحو ذلك.

فتعلم - لا محالة - أن أحد المنامين حق والآخر باطل، فأولى الأشياء أن يكون الحق منها ما ثبت بالدليل في اليقظة على صحة ما تضمنه. والباطل ما أوضحت الحجة عن فسادهِ وبطلانه.

وليس يمكن للشيعي أن يقول للناصري: إنك كذبت في قولك: رأيت رسول الله (ص)، لأنه يقدر أن يقول له مثل هذا بعينه. وقد شاهدنا ناصبياً تشيع، وأخبرنا في حال تشيعه بأنه يرى منامات بالضد مما كان يراه في حال نصبه.

فبان بذلك أن أحد المنامين باطل، وأنه من نتيجة حديث النفس، أو من وسوسة إبليس، ونحو ذلك. وأن المنام الصحيح هو لطف من الله تعالى بعبده على المعنى المتقدم وصفه.

وقولنا في المنام الصحيح أن الإنسان إذا رأى في نومه النبي (ص) إنما معناه

أنه كان قد رآه، وليس المراد به التحقيق في اتصال شعاع بصره بجسد النبي .
وأي بصرٍ يدرك به حال نومه؟

ولإنما هي معانٍ تصورت في نفسه، تخيل له فيها أمر لَطَفَ الله تعالى له به ،
قام مقام العلم .

وليس هذا بمنافٍ للخبر الذي روي من قوله (من رآني فقد رآني)، لأن
معناه فكأنما رأي .

وليس بغلطٍ في هذا المكان إلا عند من ليس له من عقله اعتبار .

تأويل آية^(١)

إن سأل سائل عن قول الله عز وجل:

« وجعلنا نومكم سباتاً » النبأ: ٩

فقال: إذا كان السبات هو النوم، فكأنه قال: وجعلنا نومكم نوماً . فما
الفائدة في هذا؟ .

الجواب

قلنا في هذه الآية وجوه:

منها، (أن) السبات أحد أقسام النوم، وهو النوم الممتد الطويل . ولهذا
يقال فيمن كثر نومه، أنه مسبوت، وبه سبات . ولا يقال في كل نائم .

والوجه في الإمتنان علينا بأن جعل نومنا ممتداً طويلاً ظاهر .

وهو لما لنا في ذلك من المنفعة بالراحة، لأن التهويم والنوم الغرار لا
يكسبنا شيئاً من الراحة، بل يصحبها في الأكثر الإزعاج والقلق والهموم التي
هي تقلل النوم . ورخاء البال وفراغ القلب يكون معها كثرته وإمتداده .

ومنها أن يكون المراد بذلك، أننا جعلنا نومكم سباتاً ليس موتاً، لأن النائم
قد يفقد من علومه وقصوده وأحواله، فيسمى بالسبت للفراغ الذي كان فيه ،
ولأن الله تعالى أمر نبي إسرائيل بالإستراحة من الأعمال .

(١) انظر الكلام على هذه الآية في أمالي الشريف المرتضى ج ١ ص ٣٣٧ - ٣٤٣ .

وقد قيل: إن أصل السبات، التمدد. ويقال: سبتت المرأة شعرها، إذا حلتها من العقص.

ومنها أن يكون المراد بالسبت، القطع، فيكون نومنا قطعاً لأعمالنا ومتصرفاتنا، وهو راجع إلى معنى الراحة.

فصل:

بما روي عن لقمان من حكمته ووصيته لابنه.

يا بني أتم الصلاة فإنما مثلها في دين الله كمثل عمد فسطاط، فإن العمود إذا استقام، نفعت الأطناب والأوتاد والظلال، وإن لم يستقم، لم ينفع وتد ولا طناب ولا ظلال.

أي، بني، صاحب العلماء وجالسهم، وزرهم في بيوتهم، لعلك أن تشبههم فتكون منهم.

إعلم يا بني، أي ذقت الصبر وأنواع المر، فلم أر أمر من الفقر، فإن افتقرت يوماً فاجعل فقرك بينك وبين الله، ولا تحدث الناس بفقرك، فتهنو عليهم، ثم سل في الناس، هل من أحد دعا الله فلم يجبه، أو سأله فلم يعطه. يا بني، ثق بالله عز وجل، ثم سل في الناس، هل من أحد وثق بالله فلم ينجه.

يا بني، توكل على الله، ثم سل في الناس، من ذا الذي توكل على الله فلم يكفه.

يا بني، أحسن الظن بالله، ثم سل في الناس، من ذا الذي أحسن الظن بالله، فلم يكن عند حسن ظنه به.

يا بني، من يرد رضوان الله يسخط نفسه كثيراً، ومن لا يسخط نفسه لا يرض ربه، ومن لا يكتم غيظه يشمت عدوه.

يا بني، تعلم الحكمة تشرف. فإن الحكمة تدل على الدين، وتشرف العبد على الحر، وترفع المسكين على الغني، وتقدم الصغير على الكبير، وتجلس المسكين مجالس الملوك، وتزيد الشريف شرفاً، والسيد سؤدداً، والغني مجدداً.

مثل أهل بيتي في أمتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا، ومن رغب عنها هلك:

ومثل باب حظه في بني إسرائيل، من دخله كان آمناً مؤمناً، ومن تركه كفر.

ثم إن علياً (ع) جاء فوقف فسلم ثم قال: يا أبا ذر: من عمل لآخرته كفاه الله أمر دنياه وآخرته، ومن أحسن فيما بينه وبين الله كفاه الله الذي بينه وبين عباده، ومن أحسن سريره أحسن الله علانيته.

إن لقمان الحكيم قال لابنه وهو يغطه، يا بني: من الذي ابتغى الله عز وجل فلم يجده، ومن ذا الذي لجأ إلى الله فلم يدافع عنه، أمّن ذا الذي توكل على الله فلم يكفه.

ثم مضى - يعني علياً عليه السلام - فقال أبو ذر رحمه الله: والذي نفس أبي ذر بيده، ما من أمة إئتت أو قال اتبعت، رجلاً، وفيهم من هو أعلم بالله ودينه منه، إلا ذهب أمرهم سقلاً.

مسائل في الموارث

مسألة اخوان لأب وأم، ورث أحدهما المال كله ولم يرث الآخر شيئاً، وليس بينهما خلاف في ملة:

الجواب

كان الميت ابن أحدهما، فورثه الأب خاصة دون أخيه الذي هو عم الميت.

مسألة أخرى

إخوان لأب وأم ورثا ميراثاً، كان لأحدهما ثلاثة أرباع المال، وللآخر الربع؟

جواب: الموروث امرأة تركت ابني عمها، أحدهما زوجها، فورث منها النصف بحق زوجته، وورث مع أخيه نصف الباقي، وهو الربع من جميع المال.

مسألة أخرى.

رجل وابنه ورثا مالا فكان بينهما نصفان بالسوية؟

جواب: هذا تزوج بابنة عمه فماتت وخلفته وأباه الذي هو عمها، فكان له بحق الزوجية النصف، ولعمها الذي هو أبو زوجها النصف الباقي.

قضية مستطرفة لأمير المؤمنين (ع) لم يسبقه إليها أحد من الناس.

روي أن رجلين جلسا للغداء، فأخرج أحدهما خمسة أرغفة، وأخرج الآخر ثلاثة أرغفة، فعبر بها في الحال رجل ثالث، فعزما عليه فنزل فأكل معها، حتى (استوفوا) جميع ذلك، فلما أراد الإنصراف دفع إليها فضة وقال: هذه لكم عوض ما أكلت من طعامكم، فوزناها فصادفها ثمانية دراهم، فقال صاحب الخمسة الأرغفة لي منها خمسة، ولك ثلاثة، بحساب ما كان لنا. وقال الآخر: بل هي مقسومة نصفين بيننا، وتشاحا، فارتفعا إلى شرح القاضي^(١) في أيام أمير المؤمنين (ع)، فعرفاه أمرهما، فحار في قضيتهما، ولم يدر ما يحكم به بينهما، فحملها إلى أمير المؤمنين (ع)، فقضا عليه قصتهما، فاستطرف أمرهما وقال: إن هذا أمر فيه دناءة، والخصومة فيه غير جميلة فعليكم بالصلح فهو أجمل بكم، فقال صاحب الثلاثة أرغفة: لست أرضى بالا بمر الحق وواجب الحكم.

فقال أمير المؤمنين (ع): فإذا أبيت الصلح ولم ترد إلا القضاء، فلك درهم واحد، ولرفيقك سبعة دراهم.

فقال- وقد عجب هو وجميع من حضر- يا أمير المؤمنين: بين لي وجه ذلك، لأكون على بصيرة من أمري.

فقال: أنا أعلمك، ألم يكن جميع مالكم ثمانية أرغفة، أكل كل واحد منكم بحساب الثلث رغيفين وثلثين؟

قال: بلى، قال: فقد حصل لكل واحد منكم ثمانية أثلاث، فصاحب الخمسة

الأرغفة، له خمسة عشر ثلثاً، أكل منها منها ثمانية، بقي له سبعة، وأنت لك ثلاثة أرغفة، وهي تسعة أثلاث، أكلت منها ثمانية، بقي لك ثلث واحد، فصاحبك سبعة دراهم، ولك درهم واحد، فانصرفا على بينةٍ من أمرها.^(١)

شبهات للملاحدة

مسألة للملحدة

قال الملحدون:

إذا كان الله جواداً رحيماً، ولم يخلق خلقه إلا لنفعهم، وليس له حاجة إلى عذابهم، فهلا خلقهم كلهم في الجنة، وابتداهم بالنعمة، وخلدهم في دائم اللذة، وأراحهم من الدنيا ومشاقها، وصعوبة التكليف فيها.

جواب.

يقال لهم: إن الجود والرحمة لا يكونان فيما يخرج عن الحكمة، وربنا سبحانه لم يخلق خلقه إلا لنفعهم والمنفعة بنيل النعم يكون على قسمين: تفضل واستحقاق.

ومنزلة الإستحقاق أعلى وأجل وأشرف من منزلة التفضل.

فلو ابتداء الله تعالى خلقه في جنات النعيم، لكان قد اقتصر بهم على منزلة التفضل، التي هي أدون المنزلتين، وفي ذلك أنه قد حُرِمَ الاستحقاق من علم من حاله أنه إن كلفه أطاع فاستحق الثواب، وأقطعته الأصلح له، واقتصر به على نعيم غيره أفضل منه. وذلك لا يقع من عالم حكيم جواد غير بخيل، فوجب في الحكمة خلقهم في الدنيا، وعمومهم بالتكليف، الذي فيه التعرض للأمر

(١) روي ذلك في الصواعق المحرقة ص ١٧٩، وفي مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٣٢٩ مختصراً وفي الاستيعاب ج ٢ ص ٤٦٢ في كنز العمال للهندي ج ٣ ص ١٨٠ وفي الرياض النضرة ج ٢ ص ١٩٩ (أنظر فضائل الخمسة ج ٢ ص ٢٦٧ - ٢٦٨) ورواه البهائي العاملي في كتاب الأربعين ص ١٢٦ - ١٢٧ وهو الحديث الثامن والعشرون.

الجليل، ليستحق الطائعون ما سبق لهم في المعلوم، وليس نفع المخالفة بعد التبيين والتعريف وإزاحة العلة في التكليف إلا عن جانبٍ على نفسه غير ناظرٍ في عاقبة أمره.

جواب ثانٍ

ويقال لهم: لو خلق الله تعالى خلقه في الجنة لم يخلُ أمرهم من حالين: إما أن يبيحهم الجهل به، وكفر نعمته، فليس بحكيم من أباح ذلك.

وإما أن يأمرهم بمعرفته وشكر نعمته. والحكمة توجب ذلك، فلا بد عند الأمر بالشيء من النهي عن ضده، ثم لا بد من ترغيبٍ فيما يأمر ووعد جميل على فعله، وترهيبٍ فيما نهى عنه ووعد على فعله.

وإذا وجب الأمر والنهي والترغيب والترهيب والوعد والوعيد، فقد حصلت حالهم كحالهم في الدنيا، ووجب أن يكون للوعيد إنجاز فينتقلوا إلى دار الجزاء، فقد انتهى الأمر إلى ما فعله سبحانه به مما لا يقتضي الحكمة غيره.

فإن قالوا: أليس الطائعون لابد من مصيرهم إلى الجنة فألا كانت حالهم في الابتداء كحالهم في الثواب والجزاء من حصول المعرفة والشكر؟

قلنا لهم: بين الوقتين فرق. وذلك، إنهم إذا صاروا إلى الجنة بعد كونهم في الدنيا، فقد تقدم لهم الأمر والنهي، وذاقوا البؤس والآلام، وعرفوا قدر النعمة، وشاهدوا وقوع العقاب والثواب بأهلها، فكان ذلك يقوم لهم في الترغيب في المعرفة، والشكر والإنزجار عن تركها مقام الأمر والنهي والوعد والوعيد.

ولو ابتدأهم في الجنة لم يكونوا أمروا ولا نهوا، ولا وُعدوا ولا تُوعِدُوا، ولا فعل بهم ما يقوم مقام ذلك، فكان بمنزلة من أُبيح له الجهل والكفر، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ولا يجوز أن يخلق فيهم المعرفة به ابتداءً، لأن الغائب لا يُعرف بالضرورة إلا أن يحضر.

كما أن الحاضر لا يُعلم بالاستدلال إلا أن يغيب .
ولو جاز أن يخلقهم فيعرفون الغائب ، لجاز أن يُقدرهم على ذلك ، وهذا محال .

ولا يجوز أيضاً أن يخلق الشكر فيهم ، لأنه لو خلقه لهم لم يكونوا هم الشاكرين ، بل يكون هو الشاكر نفسه ، لأن الشاكر من فعل الشكر ، لا من فعل فيه ، كما أن الظالم من فعل الظلم ، لا من فعل فيه .

مسألة أخرى للملاحظة

قال الملحدون .

كيف يجوز من الحكيم الرحيم أن يخلق خلقاً ثم يكلفهم ، وهو يعلم أنهم يعصون ، فيصبرون إلى العذاب الأليم ، ويبقون فيه مخلدين ، وهو لو لم يخلقهم لم يكن ذلك ، أو خلقهم ولم يكلفهم لم يقع الكفر منهم .

الجواب :

قيل : لو وجب أن يكون الخلق والتبليغ قبيحاً ولا حكمة لأن ذلك لو لم يكن ما استحق أحد العذاب والخلود في النار ، لكان لا شيء أوضع ولا أضر من العقل ، لأن الإنسان متى لم يكن عاقلاً لم يلحقه لوم في شيء يكون منه ، ولم يلزمه عقاب ولا أدب على زللٍ يصدر عنه ، ومتى كان عاقلاً لحقه ذلك أجمع ومستحقه .

والأهم كلها ملحدها وموحدتها مجمعة على اعتقاد شرف العقل وفضيلته وعُلُوّ منزلته ، وسقوط ضده ونقصه .

فإن قالوا : إن العقل ليس يدعو إلى شيء مما يوجب اللوم ، ولا يحمل عليه ، ولا يدخل فيه . بل هو ناه عن ذلك ، زاجر عنه . ولو شاء المكلف لم يكفر ، بل أطاع فاستحق بطاعته الخلود في نعيم الجنان ، كما استحق غيره من أطاع .

وبعد ، ففي التكليف تعريض لأجل منازل النعيم ، وهي منزلة الإستحقاق . وفيه فعل ما تقتضيه الحكمة والصلاح .

وشيء آخر ، وهو أن التعريض لنيل الثواب الدائم والأمر بمعرفة المنعم وشكره ، وترك الجور والظلم والسقة حسن من العقل ، كما أن التعريض للعطب والأمر بالجور والسفه قبيح فاسد في العقل .

فلو كانت معصية المأمور ومضيره لسوء اختياره إلى استحقاق العذاب ، وعلم العالم بما يصير إليه من العطب والهلاك ، بقلب التعريض للخير والأمر بالحسن ، فيجعله قبيحاً فاسداً ، لكان طاعة المأمور ومضيره بحسن اختياره إلى استحقاق المدح من العقلاء ، وعلم الأمر بما يصير إليه المأمور من السلامة واستحقاق المدح ، يقلب التعريض للعطب والأمر به فيجعله حسناً . وهذا لا يقوله أحد .

ولو كان الأمر بالخير والتمكين منه والدعاء إليه ، والتيسير له ، والإعذار والإنذار لا يكون تعريضاً للخير ، إلا إذا علم أن المأمور يقبل فيسلم ، لكان الأمر بالفساد والشر والدعاء إليه ، والحث عليه ، لا يكون تعريضاً للمكروه والعطب والضرر إلا إذا علم أن المأمور يقبل فيعطب .

فلما كان هذا عند جمهور أهل العلم والعقل إساءة وإضراراً وتعريضاً للمكروه ، سواء علم أن المأمور يقبل فيعطب ، أو يخالف فيسلم ، كان الأول تعريضاً للخير وإحساناً إلى العبد ، سواء علم من حاله أنه يقبل فيسلم ، أو يخالف فيعطب .

وهذا باب يجب أن يتأيد فيه المتأمل ، ويكرر فيه الإطلاع ، فإنه يعلم الحق فيه إن لم يكن معه هوى يضل عنه ، والحمد لله .

فصل :

في ذكر سؤال ورد إليّ من الساحل ، وجوابي عنه في صحة العبادة بالحج .

بسم الله الرحمن الرحيم .

الحمد لله الهادي إلى الرشاد ، العالم بمصالح العباد ، ذي الحكمة البالغة ، والنعمة السابغة ، وصلواته على من أزاح به العلل ، وأوضح منار السُّبُل ، سيد

الأولين والآخرين محمد خاتم النبيين وعلى آله الأئمة الطاهرين .
 سألت- أيدك الله- عن الحج ومناسكه، وصحة الأمر به، وأسباب ذلك
 وعمله، ورغبت في اختصار جواب يكشف لك حقيقة الصواب، تعول عليه في
 الاعتقاد، وتحسم به مواد الفساد، وتعدّه للخصوم عند السؤال، وتدفع به
 تعجب أهل الكفر والضلال.

وقد أوردت من ذلك ما اقتضاه الإمكان لضيق الزمان وترادف
 الأشغال، وهو مقنع لمن تديره وفهم فحواه إن شاء الله .

إعلم أن اختلاف العبادات مبني على المعلوم عند الله تعالى من مصالح
 لعباده، وليس للمكلفين طريق للعلم بتفاصيل هذه المصالح، ولا فرض الله
 سبحانه عليهم ذلك. ولو فرضه لنصب لهم دليلاً على العلم، فالذي يجب اعتقاده
 هو أن المكلف الأمر عدل حكيم لا يقع منه الخلل، ولا يكلف العبث، ولا يرسل
 إلى خلقه من يجوز منه الكذب والأمر باللعب .

فإذا ثبت هذا الأصل لزم امتثال أوامر الحكيم الواردة على يد الصادق
 الأمين، والاعتقاد أن إيراده منها إنما هو طاعته في العمل بها، وأنه لم يأمر بها
 دون غيرها إلا لعلمه بمصالح خلقه فيها، وتعريضه لهم بتكليفها إلى منزلة
 الاستحقاق ونفاستها، ليثبت من أطاعه فيها بالنعيم الدائم عليها .

وليس جهل العبد بمعرفة هذه المصالح على تفاصيلها مفسداً لما عمله، من
 حكمة الأمر بها وصدق المؤدي عنه لها .

كما أنه ليس عدم علمنا بعلم تبين الناس في أفعالهم، وأسباب اختلاف ما
 مع الصانع من آلائهم موجباً علينا القطع على لعبهم وعبثهم واعتقاد جهلهم
 ونقصهم .

فهذا أصل الكلام فيما خار الله تعالى، وأمر، وعليه المدار في الحجاج
 والنظر. ومن أتقنه استعان به في مسائل أخر .

وقد سألت أحد الملاحدة، مولانا جعفر بن محمد الصادق صلوات الله عليه،
 عن الطواف بالبيت الحرام، فأجابته بما نقله عنه الخاص العام.

أخبرني به الشيخ الفقيه أو الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن الشاذان القمي رضي الله عنه، عن خال أمه أبي القاسم جعفر بن محمد بن قولوية رحمه الله، عن محمد بن يعقوب الكليني، عن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن العباس بن عمران القمي.

إن ابن أبي العوجاء^(١)، وابن طلوت الأعمى، وابن المقفع^(٢)، في نفر من الزنادقة كانوا مجتمعين بالموسم في المسجد الحرام، وأبو عبد الله جعفر بن محمد (ع) فيه إذ ذاك يفتي الناس، ويفسر لهم القرآن، ويجيب عن المسائل بالحجج والبيّنات.

فقال القوم لابن أبي العوجاء: هل لك في تغليط هذا الجالس، وسؤاله عما يفضحه عند هؤلاء المحيطين به. فقد ترى فتنة الناس به، وهو علامة زمانه؟ فقال ابن أبي العوجاء نعم، ثم تقدم ففرق الناس، ثم قال: يا أبا عبد الله، إن المجالس أمانات، ولا بد لكل من به سعال أن يسعل، فتأذن في السؤال؟ فقال أبو عبد الله (ع): سل إن شئت.

فقال ابن أبي العوجاء: إلى كم تدوسون هذا البيدر، وتلذذون بهذا الحجر، وتعبدون هذا البيت المرفوع بالطوب والمدر وتهزلون هرولة البعير إذا

(١) هو عبد الكريم بن أبي العوجاء أحد الزنادقة في أواسط القرن الثاني للهجرة كان من تلامذة الحسن البصري فأنحرف عن التوحيد فقبل له تركت مذهب صاحبك ودخلت فيما لا أصل له ولا حقيقة؟ فقال: إن صاحبي كان مغلطاً يقول طوراً بالجبر وطوراً بالقدر فما أعلمه اعتقد مذهباً دام عليه، قتله أبو جعفر محمد بن سليمان عامل المنصور على الكوفة، وقد جرت بينه وبين الإمام الصادق (ع) احتجاجات كثيرة أنظر: ترجمته في الكنى والألقاب ج ١ ص ١٩٦-١٩٨.

(٢) هو عبد الله بن داؤد بن المقفع كان مجوسياً فأسلم على يد عيسى بن علي عم المنصور العباسي، من بلغاء الدنيا المشهورين، تخرج في البلاغة على خطب الإمام علي (ع) لذلك كان يقول: شربت من الخطب رياً ولم أضبطها رويًا، ففاضت ثم فاضت، فلا هي نظاماً، وليس غيرها كلاماً. رمي بالزندقة فقتل سنة ١٤٢ هـ. قتله سفيان بن معاوية المهلبي أمير البصرة بأمر المنصور لكتابته.

نفر ٢٢ من فكر في هذا وقدر، علم أنه فعل غير حكيم ولا ذي نظر، فقل؛ فإنك رأس هذا الأمر وسنامه، وأبوك أسه ونظامه.

فقال له الصادق (ع): إن من أضله الله وأعمى قلبه، استوخم الحق، فلن يستعذه، وصار الشيطان وليه وحزبه، يورده مناهل الهلكة.

وهذا بيت استعيد الله به خلقه ليختبر طاعتهم في إتيانه، فحثهم على تعظيمه وزيارته، وجعله قبلة للمصلين، فهو شعبة من رضوانه، وطريق تؤدي إلى غفرانه، منصوب على استواء الكمال وجمع العظمة والجلال، خلقه قبل دحو الأرض بألفي عام فأحق من أطيع فيما أمر، وأنتهي عما زجر، الله عز وجل المنيء للأرواح والصور.

فقال ابن أبي العوجاء: ذكرت، أبا عبد الله، فأحلت على غائب.

فقال الصادق صلوات الله عليه: كيف يكون - يا ويلك - غائباً، من هو مع خلقه شاهد، وإليهم أقرب من جبل الوريد، يسمع كلامهم، ويعلم أسرارهم، لا يخلو منه مكان، ولا يشغل به مكان، ولا يكون من مكان أقرب من مكان، يشهد له بذلك آثاره، ويدل عليه أفعاله، والذي بعثه بالآيات الحكمة، والبراهين الواضحة محمد عليه السلام جاءنا بهذه العبادة، فإن شككت في شيء من أمره فاسأل عنه أوضحه لك.

قال: فأبلس ابن أبي العوجاء ولم يدر ما يقول. فانصرف من بين يديه، فقال لأصحابه: سألتكم أن تلتمسوا خمرة فألقيتموني على جرة. فقالوا له: اسكت، فوالله، لقد فضحتنا بحيرتك وانقطاعك، وما رأينا أحقر منك اليوم في مجلسه.

فقال: إليّ تقولون هذا. إنه ابن من خلق رؤوس من ترون، وأومى بيده إلى أهل الموسم. (١)

(١) تجد هذا الخبر في كتاب التوحيد للصدوق القمي ص ٢٥٧ - ٢٥٩ مع بعض الزيادات واختلاف يسير في بعض الألفاظ، وقد رواه القمي عن الدقاق عن أبي القاسم حزة بن القاسم العلوي عن محمد بن إسماعيل عن أبي سليمان داود بن عبد الله عن عمر بن محمد عن عيسى بن يونس.

وفي هذا الخبر كفاية لمن تديره، وغنى في هذه المسألة لمن تصوره.
وأعلم أنه لا فرق في العقول بين أن ترد العبادة بصلاة فيها ركوع وسجود
وقيام وقعود، وبين أن ترد بطوافٍ وسعي وهرولة أو شيء ونحو ذلك من
أسباب الخشوع وأفعال الخضوع.
ولا فرق أيضاً بين ورودها باغتسال وصيام، وبين ورودها بخلق الرأس
والإحرام.
بل لا فرق بين المشي إلى مواضع العبادة والسجود على التكرار، وبين
السعي بين الصفا والمروة ورمي الحجار.
كل ذلك على حدٍ واحد في التجويز، وطريقي مستمر في إمكان ما يرد به
التكليف.
ولسنا نجد أهل ملّةٍ ولا ذوي نخلةٍ إلا ولهم عبادات من هذا الجنس، وإن
اختلفت في الوصف.

وبعد فقد نرى العدوّ الشديد في بعض الأحيان يكون من التعظيم
والإجلال. وذلك أن ذا المنزلة الكبيرة والرتبة الجليلة إذا رآه من دونه توجه
إليه مسرعاً، وعدّاً إليه مهرولاً، لا تذأ به، مقبلاً ليد، فيكون فما فعله قد
عظمت وفضله.

وسواء سعت إلى من تريد تعظيمه فتذللت بين يديه وخضعت له، أو سعت
إلى حيث أمرك فتذللت به وخضعت عنده، لا يختلف ذلك في أحكام العقول،
ولا يتعجب منه وينكره إلا من فقد التحصيل وألف ترك التمييز.

على أن منكر هذه العبادة والمتعجب منها إذا لم يقر بعبادة غيرها
يجانسها، لا يقدر على إنكار ما نشاهده من العقلاء في بعض الأحيان، من
الأفعال المضاهية لأفعال الجان (١)، وهم فيها مصيبون وللمصلحة قاصدون،
مثل رجلٍ حصيفٍ لبيبٍ حكيمٍ لا يحسن منه العدوّ الشديد، رأى طفلاً يكاد

(١) لعله يريد به الجانين أو أصحاب الجون.

يهوي إلى بئر، أملاً في وجهٍ لتخليصه، وهرولاً غاية قدرته لإنقاذه، فحسن ذلك منه، وإن لم تجر به عادته، وكان شكوراً عليه، لصواب غرضه فيه.

ورجل دخل الماء في أذنه فاجتهد في إخراجها، بأن وقف على إحدى رجليه وأمال رأسه إلى ناحيتها وقفز عدة دفعات عليها، ليخرج الماء من أذنه، ويأمن ما يخشاه من ضرره، فلا ينقصه ذلك من فضله ولا يزيله عن رتبته وعقله. بل يكون فيما فعله حكماً ويدفع المضرة عنه علياً.

وكالقاضي الذي دخلت ذبابة في ثوبه وحصلت بينه وبين جسمه، وهو بين شهوده وفي مجلس قضاائه وحكمه فاضجرته بأذيتها وأقلقتة بثقلها، وأخذ يتحرك لها أنواع الحركة، ويتلوى منها إلى كل جهة، ويكثر من توقفه واضطرابه، وبطيل تطلعه في ثيابه، والناس يشاهدون أفعاله ولا يعرفون، فلما دام أمرها وطال لبثها حسن منه النهوض عن مجلسه، والخلو لإزالتها بنفسه. فالجاهل من سارع إلى سوء الظن به، وقدم على استنقاظه في فعله. والعاقل الذي يعلم أن أمراً قد دهمه وشيئاً أُلجأه إلى ما ظهر منه واضطره. ونحو هذا من الأفعال العجيبة والأحوال الطريفة الذي يتفق لذوي العقول السليمة والآراء الصحيحة، فيقع منهم أكثر مما ذكرت وفوق ما وصفت، ويكون الواجب تصويبهم فيه، وإن لم يعلم الأسباب الداعية لهم فيه.

قصة وقعت مع المؤلف

ولقد اضطرت يوماً إلى الحضور مع قوم من المتصوفين، فلما ضمنا المجلس أخذوا فيما جرت به عادتهم من الغناء والرقص، فاعتزلتهم إلى إحدى الجهات وانضاف إليّ رجل من أهل الفضل والديانات، فتحدّثنا ذم الصوفية على ما يصنعون وفساد أغراضهم فيما يتأولون، وقبح ما يفعلون من الحركة والقيام، وما يدخلون على أنفسهم في الرقص من الآلام. فكان الرجل لقولي مصوباً وللقوم في فعلهم مخطئاً، ولم نزل كذلك إلى أن غنى القوم هذه الأبيات:

وما أم مكحول الدامع ترتعي
تري الأنس وحشاً وهي تأنس بالوحش

غدت فارتعت ثم اثنت لرضاعه
 فلم تلف شيئاً من قوائمه الخمش
 فطافت بذاك القاع وهلى فصادفت
 سباع الفلا ينهشه أيما نهش
 بأوجع مني يوم ظلت أنامل
 تودعني بالدر من شبك النقش
 فلما سمع صاحبي نهض مسرعاً مبادراً، ففعل من القفز والرقص والبكا
 والطم ما يزيد على ما فعله من قبله من كان يخطئه ويستجهله، وأخذ يستعيد
 من الشعر ما لا يحسن استعادته، ولا جرت عادتهم بالطرب مثله، وهو قوله:

فطافت بذاك القاع وهلى فصادفت
 سباع الفلا ينهشه أيما نهش
 ويفعل بنفسه ما حكيت، ولا يسأل من غير هذا البيت، حتى بلغ من نفسه
 المجهود ووقع كالمغشي عليه من الموت.
 فحيرني ما رأيته من حاله، وأخذت أفكر في أفعاله المضادة لما سمعت من
 أقواله.

فلما أفاق من غشيته لم أملك صبراً دون سؤاله عن أمره، وسبب ما صنعه
 بنفسه، مع تجهيله من قبل لفاعله، وعن وجه استعادته من الشعر ما لم تجر
 عادتهم باستعادة مثله؟

فقال لي: لست أجهل ما ذكرت، ولي عذر واضح فيما صنعت. أعلمك أن
 أي كان كاتباً، وكان بي برأ، وعليّ شفيقاً، فسخط السلطان عليه فقتله،
 فخرجت إلى الصحراء لشدة ما لحقني من الحزن عليه، فوجدته ملقى والكلاب
 ينهشون لحمه. فلما سمعت المغني يقول:

فكانت بذاك القاع وهلى فصادفت
 سباع الفلا ينهشه أيما نهش

ذكرت ما لحق أبي وتصور شخصه بين عينيّ، وتجدد حزنه عليّ، ففعلت
الذي رأيت بنفسى.

فندمت على سوء ظني به وتعممت عما لحقه، واعتظت بقصته، وعلمت أن الله تعالى لطف لي بمشاهدة هذه الحال، والوقوف عليهم لتكون لي دلالة على الصواب في هذه المسألة وأشباهاها، وأنه محرم على كل عاقل لبيب أن يعجل بتجهيل من ثبت عنده عقله وبأن له فضله، إذا ظهر منه فعل لم يعرف فيه سببه، ولا علم مراده منه وغرضه.

وورود مثل هذه الأمور من العقلاء كثير ، وهي حجة على من أظهر التعجب بما ورد به الشرع من التكليف ، وجعل عدم علمه بأسباب ذلك دلالة على تعقله الضعيف .

على أن الأخبار قد نقلت عن الأئمة عليهم السلام بذكر أسباب هذه العبادات، تسمى عللاً على المجاز والإتساع^(١)، وجمع في ذلك علي بن حاتم القزويني^(٢) رحمه الله كتاباً سماه كتاب العلل، وأنا أذكر طرفاً مما رواه في المحج ومناسكه وأسبابه وعلله.

قال: إن الحج هو الوفاة إلى الله عز وجل، وفيه منافع كثيرة للدنيا والآخرة من الرغبة إلى الله تعالى، والرهبة منه، والتوبة إليه من معاصيه، وطلب الثواب على تحمل المشاق فيما يرضيه، ومنفعة أهل الشرق والغرب ومن في البر والبحر، من تاجر وجالب ومشتر وبائع ونحو ذلك من الفوائد.

(١) العلة الحقيقية مشروطة بأمرين: الأول أن لا يتخلف المعلول عنها، ويدور معها وجوداً وهدماً، الثاني أن لا يتوسط بين العلة والمعلول إرادة فاعلي مختار، وهذان الشرطان مفقودان في جميع ما ذكر للحج من آثار ومنافع، ومن هنا كانت تسمية ذلك بالعلل أو الأسباب مجازاً، وما ذكر من المنافع والآثار إنما هي باب حكمة التشريع التي لا يدور الحاكم معها وجوداً ولا هدماً، بل قد تتخلّف.

(٢) هو علي بن أبي سهل حاتم بن أبي حاتم القرظيني قال النجاشي عنه: ثقة في نفسه من أصحابنا يروي عن الضعفاء. وقال الطوسي: له كتب كثيرة جيدة معتمدة نحو من ثلاثين كتاباً. كان حياً في سنة ٣٥٠هـ. أنظر (معجم رجال الحديث ١ ج ١ ص ٢٥١).

قال الله تعالى: «ليشهدوا منافع لهم»

والتلبية هي جواب نداء إبراهيم عليه السلام لما أذن في الناس بالحج.

وروي أن أمير المؤمنين (ع) سئل عن الوقوف بالحل، يعني الوقوف بعرفات ولم يكن في الحرم؟ فقال: لأن الكعبة بيته، والحرم داره، فلما قصدوه وافدين وقفهم بالباب يتضرعون إليه.

قيل له: فالمسعر الحرام، لم صار في الحرم؟

قال: لأنه لما أذن لهم في الدخول وقفهم بالباب الثاني، فلما طال تضرعهم به أذن لهم بتقريب قربانهم، فلما قضوا تفشهم وتطهروا من الذنوب التي كانت حجاباً بينه وبينهم أذن لهم بالزيارة على الطهارة.

قيل له: فلم حرم الله الصيام أيام التشريق؟^(١).

قال: لأن القوم زاروا الله تعالى وهم في ضيافته، ولا يجوز لمضيف أن يُصوم أضيفه.

قيل: فالتعلق بأستار الكعبة لأي شيء هو:

قال: مثله مثل رجل له عبد جنى جناية وذنباً فهو متعلق بشوبه، ويتضرع إليه ويخضع له أن يتجاوز له عن ذنبه.

وروي أن الإشعار^(٢) إنما هو لتحريم ظهر البدنة، وأن تقليدها^(٣) إنما هو ليعرفها صاحبها.

وقال في حد الحرم: إن آدم لما أهبط من الجنة شكاً إلى الله تعالى الوحشة، فأُنزل الله عليه يا قوتة حراء فوضعها في موضع البيت، وكان يطوف بها، فكان يبلغ ضوءها موضع الأعلام، يعني أطراف الحرم وحده.

وذكر في علة الطواف: إن الله لما قال للملائكة إني جاعل في الأرض

(١) هي أيام منى وهي الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر بعد يوم النحر.

(٢) هو ما يجرح به الهدي في أذنه أو رقبته كعلامة عليه.

(٣) هو ما يقلد به الهدي من نمل أو لحاء شجر أو غيرها ليعلم به أنه هدى فلا يتعرض له.

خليفة، وقالت: أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء، وعلموا أنهم قد أذنبوا، لاذوا بالعرش واستغفروا الله سبعة آلاف عام، قال فبنى الله عز وجل لآدم (ع) بيتاً بمجاء العرش وأمره بالطواف حوله سبعة أشواط، لكل ألف سنة طافتها الملائكة شوط واحد.

وروي في السعي بين الصفا والمروة، أن إبراهيم (ع) لما خلف إسماعيل وأمه بمكة ومضى عطف الصبي فخرجت أمه حتى قامت على الصفا، وكان بينه وبين المروة شجر، فقالت: هل بالوادي من أنيس؟ فلم يجيبها أحد فمضت حتى انتهت إلى المروة فقالت: هل بالوادي من أنيس فلم تجب، ثم رجعت إلى الصفا، ففعلت ذلك سبع مرات، فجعل الله تعالى ذلك سنة من بعده.

وروي عن الصادق (ع) أنه كان يقول: ما من بقعة أحب إلى الله تعالى من المسعى، لأنه يذل فيه كل جبار.

وقال: إن علة رمي الجمرات أن إبراهيم عليه السلام تراءى له إبليس عندها فأمره جبرائيل برميها بسبع حصيات، وأن يكبر مع كل حصاة، ففعل وجرت بذلك السنة.

فهذا بعض ما ذكر في علل الحج قد أوردته مما رواه علي بن حاتم القزويني وجمعه.

وأعلم - أيدك الله - أن هذه العلل المسطورة ليست بعلة موجبة وإنما منها ما هو على طريق التقريب كالتشبيه والتمثيل، ومنها ما وقع في الإبتداء فاقترضت المصلحة عند الله سبحانه أن يكون مستمراً جارية، فصار المبتدأ سبباً لما بعده وكالعلة له.

ويدل على أنها ليست بعلة موجبة ما نعلمه من أنه قد كان يجوز نسخ هذه العبادة وورود الشرع بغيرها، فلو كانت عن علة أوجبها لم يكن يجوز نسخها بغيرها، وهذا واضح والحمد لله ولي كل نعمه، وصلواته على سيدنا محمد نبيه وآله وسلم تسليماً.

فصل من كلام أمير المؤمنين (ع):

الفكرة مرآة صافية. والإعتبار منذر ناصح. من تفكر اعتبر. ومن اعتبر اعتزل، ومن اعتزل سلم. العَجَبَ من خاف العقاب فلم يكف، ورجا الثواب فلم يعمل. الإعتبار يقود إلى الرشاد.

كل قول ليس لله فيه ذكر فلغو، وكل صمت ليس فيه فكر فسهو، وكل نظير ليس فيه اعتبار فلهو.

فصل:

حدثني القاضي أبو الحسن أسد بن إبراهيم السلمي الحراي، قال: أخبرني أبو حفص عمر بن علي العتكي، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن هارون الحنبلي، قال: حدثنا أحمد بن حازم بن عروة، قال: حدثنا جعفر بن عون عن عمر بن موسى البربري عن أبيه عن عطية العوفي عن سعيد قال: قال رسول الله (ص): «لا يبغيض علياً إلا فاسق أو منافق أو صاحب بدائع».

وأخبرني شيخنا المفيد أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رضي الله عنه قال: حدثنا أبو بكر محمد بن عمر الجعابي الحافظ، قال: حدثنا محمد بن سهل بن الحسن، قال: حدثنا أحمد بن عمر الدهقان، قال: حدثنا محمد بن كثير، قال: حدثنا إسماعيل بن مسلم، قال: حدثنا الأعمش عن عدي بن ثابت عن زر بن حبيش، قال: رأيت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) على المنبر وهو يقول: «والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، إنه لعهد النبي (ص) إلي، أنه لا يجيبك إلا مؤمن، ولا يبغيضك إلا منافق»^(١).

وأخبرني شيخنا المفيد رضي الله عنه.

قال: أخبرني أبو عبد الله محمد بن عمر المزياني، قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، قال: حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري، قال:

(١) رواه النسائي في خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ص ٢٧. والسيوطي في تاريخ الخلفاء ص ١٧٠ رواه عن مسلم عن علي باختلاف يسير، ورواه ابن الغزالي في مناقبه بدءاً طرق ص ١٩٠-١٩٦ وهذا الحديث مروى بطرق عديدة، حتى أن القاضي أبابكر محمد بن =

حدثنا جعفر بن سليمان، قال: حدثنا النضر بن حميد عن أبي الجارود عن الحارث الهمداني، قال: رأيت علياً (ع) جاء حتى صعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، وقال:

قضى قضاء الله عز وجل على لسان النبي الأمي (ص)، «ألا لا يجيني إلا مؤمن، ولا يبغضني إلا منافق، وقد خاب من افترى.» (١)

دليل النص بخبر الغدير على إمامة أمير المؤمنين (ع)

أعلم أنه مما يدل على أنه المنصوص بالإمامة عليه، ما نقله الخاص والعام من أن رسول الله (ص) لما رجع من حجة الوداع، نزل بغدير خم، ولم يكن منزلاً، أمر مناديه فنادى في الناس بالإجتاع، فلما اجتمعوا خطبهم ثم قرره على ما جعله الله تعالى له عليهم من فرض طاعته، وتصرفهم بين أمره ونهيه بقوله:

«ألست أولى بكم منكم بأنفسكم.»

فلما أجابوه بالإعتراف، وأعلنوا بالإقرار، رفع بيد أمير المؤمنين (ع)، وقال عاطفاً على التقرير الذي تقدم به الكلام:

«فمن كنت مولاه فهذا علي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، وأخذل من خذله» (٢)

فجعل لأمر المؤمنين (ع) من الولاء في أعناق الأمة مثل ما جعله الله له

= عمر الجمالي المتوفى سنة ٣٨٥ هـ ألف كتاباً في طرق من روى هذا الحديث عن علي (ع) انظر: سفينة البحار ١٢ ص ١٥٧.

- (١) المصدر نفسه دون قوله قضي قضاء الخ ودون قوله وقد خاب من افترى.
- (٢) حديث الغدير من المتواتر معنى وقد رواه أكثر من مائة صحابي، وقد رواه الترمذي وابن ماجه وأحمد في المسند، والرازي في التفسير وأبو نعيم في الحلية والسيوطي في الدر المنثور والمظنبي البغدادي في تاريخ بغداد والنسائي في الخصائص، وهو مروي أيضاً في كنز العمال ومستدرك الصحيحين والإصابة وأسد الغاية والإمامة والسياسة ومشكل الآثار، وفي القدير وجمع الزوائد والصواعق المحرقة: أنظر: (فصائل الخمسة ج ١ ص ٣٤٩ - ٣٨٢) وفي الصواعق أنه حديث صحيح لا مرية فيه. وقد رواه ابن المغازلي في المناقب بعدة طرق انظر: ص ١٦ - ٢٧.

عليهم، بما أخذ به إقرارهم، لأن لفظه مولى يفيد ما تقدم من التقرير من ذكر الأولى، فوجب أن يريد بالكلام الثاني ما قرره عليه في الأول، وأن يكون المعنى فيهما واحداً، حسباً يقتضيه استعمال أهل اللغة وعرفهم في خطابهم.

وهذا يوجب أن يكون أمير المؤمنين (ع) أولى بهم من أنفسهم، ولا يكون أولى بهم إلا وطاعته فرض عليهم، وأمره ونهيه نافذ فيهم. وهذه رتبة الإمام في الأنام قد وجبت بالنص لأمر المؤمنين (ع).

وأعلم - أيدك الله - أنك تسأل في هذا الدليل عن أربعة مواضع:
أحدها، أن يقال لك: ما حجبتك على صحة الخبر في نفسه؟ فإننا ترى من يبطله.

وثانيها، أن يقال لك: ما الحجة على أن لفظه مولى يحتمل أولى، وأنها أحد أقسامها؟

وثالثها، إذا ثبت أنها أحد محتملاتها، فما الحجة على أن المراد بها في الخبر، الأولى دون ما سوى ذلك من أقسامها؟

ورابعها: ما الحجة على أن الأولى هو الإمام، ومن أين يستفاد ذلك في الكلام؟؟

الجواب عن السؤال الأول.

أما الحجة على صحة خبر الغدير فما يطالب بها إلا متعنت، لظهوره وانتشاره، وحصول العلم لكل من سمع الأخبار به.

ولا فرق بين من قال ما الحجة على صحة خبر الغدير، وهذه حاله، وبين من قال: ما الحجة على أن النبي (ص) حجج حجة الوداع، لأن ظهور الجميع وعموم العلم به بمنزلة واحدة.

وبعد، فقد اختص هذا الخبر بما لم يشركه فيه سائر الأخبار، فمن ذلك، أن الشيعة نقلته وتواترت به.

وقد نقله أصحاب السير نقل المتواترين به، يحمله خلف عن سلف، وضمنه

فأما ما يحكى عن أبي داود السجستاني^(١) من إنكاره له ، وعن الجاحظ^(٢) من طعنه في كتاب العثمانية فيه فليس بقادح في الإجماع الحاصل على صحته ، لأن القول الشاذ ، لو أثّر في الإجماع ، وكذلك الرأي المستحدث لو أبطل مقدّم الاتفاق ، لم يصح الإحتجاج بالإجماع ، ولا يثبت التعويل على اتفاق.

على أن السجستاني قد تنصل من نفي الخبر.

فأما الجاحظ فطريقته المشتهرة في تصنيفاته المختلفة ، وأقواله المتضادة المتناقضة ، وتأليفاته القبيحة في اللعب والخلاعة ، وأنواع السخف والمجانة ، الذي لا يرتضيه لنفسه ذو عقل وديانة ، يمنع من الالتفات إلى ما يحكيه ، وتوجب التهمة له فيها ينفرد به ويأتيه.

وأما الخوارج الذين هم أعظم الناس عدواةً لأمير المؤمنين (ع) فليس يحكي عنهم صادق دفعاً للخبر.

والظاهر من حالهم حملهم له على وجه من التفضيل ، ولم يزل القوم يقرون لأمير المؤمنين (ع) بالفضائل ، ويسلمون له المناقب ، وقد كانوا أنصاره وبعض أعوانه .

وإنما دخلت الشبهة عليهم بعد الحكمين ، فزعموا أنه خرج عن جميع ما كان يستحقه من الفضائل بالتحكيم ، وقد قال شاعرهم :

كان علي قبل تحكيمه جلدَةً بين العين والحاجب
ولو لم يكن الخبر كالشمس وضوحاً لم يحتج به أمير المؤمنين (ع) يوم
الشورى ، حيث قال للقوم في ذلك المقام :

« أنشدكم الله ، هل فيكم أحد أخذ رسول الله (ص) بيده فقال : « من كنت مولاه فهذا مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه » أغيري ؟ »

(١) هو سليمان بن الأشعث بن إسحاق السجستاني أحد حفاظ أهل السنة صاحب كتاب السنن المشهور ، سكن البصرة وتوفي بها سنة (٢٧٥هـ).

(٢) أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الجاحظ الليثي البصري الأديب المعتزلي المعروف مات بالبصرة سنة (٢٥٥هـ) ، له مؤلفات كثيرة منها : البيان والتبيين .

فقالوا: اللهم، لا .

فأقر القوم به ولم ينكروه، واعترفوا بصحته ولم يجحدوه .

فإن قال قائل: فما باله لم يذكر في حال احتجاجه به تقرير رسول الله (ص) للناس على أنه أولى بهم منهم بأنفسهم، ولم اقتصر على ما ذكر، وهو لا ينفع في الاستدلال عندكم ما لم يثبت التقرير المتقدم؟؟ وما جوابكم لمن قال إن المقدمة لم تصح وليس لها أصل. وقد سمعنا هذا الخبر ورد في بعض الروايات، وهو عارٍ منها، فما قولكم فيها؟

قيل له: إن خلو (مناشدة)^(١) أمير المؤمنين (ع) من ذكر المقدمة لا يدل على نفيها أو الشك في صحتها، لأنه قرره من بعض الخبر على ما يقتضي الإقرار بجميعة اختصاراً في كلامه، وغنى بمعرفتهم بالحال عن إيراده على كماله.^(٢) وهذه عادة الناس فيما يقرون به .

وقد قرره في ذلك المقام بخبر الطائر^(٣) فقال: أفيكم رجل قال له رسول الله (ص): « اللهم ابعث إلي بأحب خلقك يأكل معي » غيري . ولم يذكر هذا الطائر، وكذلك لما قرره بقول النبي عليه السلام فيه، حيث ندبه لفتح خيبر وذكر لهم بعض الكلام دون جميعه، اتكالا منه على ظهوره بينهم واشتهاره .

فأما المتواترون بالخبر فلم يوردوه إلا على كماله، ولا سطره في كتبهم إلا بالتقرير الذي في أوله .

(١) في النسخة: (إنشاء)

(٢) خبر مناشدة علي (ع) يوم الشورى رواه الطبري الإمامي في المسترشد ص ٥٧ - ٦٢ . وتجدد في المناقب لابن المغازلي ص ١١١ - ١١٨

(٣) حديث الطائر المشوي رواه أنس بن مالك، وهو أنه كان عند النبي (ص) طير فقال: اللهم اثني بأحب خلقك إليك يأكل معي هذا الطائر فجاء علي (ع) فأكل معه . . ورواه الترمذي في الصحيح . وهو مروي في مستدرك الصحيحين وحلية الأولياء، وتاريخ بغداد للخطيب وفي أسد الغابة وكنز العمال وجمع الزوائد انظر (فضائل الخمسة ج ٢ ص ١٨٩، ١٩٥) . وقد روى حديث الطائر، ابن المغازلي في المناقب بطرق عديدة أنظر: المناقب ص ١٥٦ - ١٧٥ .

وكذلك رواه معظم أصحاب الحديث الذاكرين الأسانيد، وإن كان منهم آحاد قد أغفلوا ذكر المقدمة، فيحتمل أن يكون ذلك تعويلاً منهم على العلم بالخبر، فذكروا بعضه، لأنه عندهم مشتهر، فإن الأصحاب كثيراً ما يقولون: فلان يروي عن رسول الله (ص) خبر كذا، ويذكرون بعض لفظ الخبر اختصاراً.

وفي الجملة فإن الآحاد المتفردون بنقل بعضه لا يعارض بهم المتواترين الناقلين لجميعه على كماله.

الجواب عن السؤال الثاني:

وأما الحجة على أن لفظة مولى يحتمل أولى، وأنها أحد أقسامها فليس يطالب بها أيضاً منصف كان له أدنى الإطلاع في اللغة وبعض الاختلاط بأهلها، لأن ذلك مستفيض بينهم، غير مختلف فيه عندهم، وجميعهم يطلقون القول فيمن كان أولى بشيء أنه مولاه.

وأنا أوضح لك أقسام مولى في اللسان لتعلمها على بيان.

أعلم أن لفظة مولى في اللغة تحتل عشرة أقسام:

أولها، الأولى، وهو الأصل الذي يرجع إليه جميع الأقسام، قال الله تعالى:

«فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا، مأواكم النار، هي مولاكم

وبئس المصير» (١)

يريد سبحانه هي أولى بكم على ما جاء في التفسير وذكره أهل اللغة. وقد فسر على هذا الوجه أبو عبيدة معمر بن المثنى (٢) في كتابه المعروف بالجاز في القرآن، ومنزله في العلم بالعربية معروفة، وقد استشهد على صحة تأويله بيت لبيد:

(١) سورة الحديد: ١٥.

(٢) هو معمر بن المثنى التيمي من تميم قريش مولى لهم ولد سنة ١١٤هـ وتوفي سنة ٢١٠/٢١١/٢٠٨هـ قال أبو العباسي ثعلب كان أبو عبيدة يرى رأى الخوارج، عالماً بالأخبار والأدب له مؤلفات عديدة ذكرها ابن التميمي في الفهرست ص ٧٩ - ٨٠.

قعدت كلا الفرخين تحسب أنه
 مولى المخافاة خلفها وأمامها (١)
 يريد أولى بالمخافة، ولم ينكر على أي عبدة أحد من أهل اللغة.
 وثانيها، مالك الرق قال الله سبحانه:
 «ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء وهو كَلٌّ على مولاه»
 النحل: ٧٥.

يريد مالكة، وهذا القسم بغنى عن الإطالة فيه
 وثالثها المعتق، ورابعها المعتق، وذلك أيضاً مشهور معلوم وخامسها، ابن العم، قال
 الشاعر:
 مهلاً بني عمنا مهلاً موالينا لا تنشروا بيننا ما كان مدفوناً
 وسادسها الناصر، قال الله عز وجل:
 «ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرون لا مولى لهم» سورة محمد:
 ١١

وسابعها، المتولي لضمان الجريدة ومن يجوز الميراث، قال الله عز وجل:
 «ولكل جعلنا مولى ما ترك الوالدان والأقربون، والذين عقدت إيمانكم
 فآتوهم نصيبهم إن الله كان كل شيء شهيذاً». النساء: ٣٣
 وقد أجمع المفسرون على أن المراد بالموالي ههنا من كان أملك بالميراث وأولى
 بحيازته، قال الأخطل: (٢)

(١) هذا البيت من معلقة لبید، التي أولها.
 عفت الديار محلها فمقامها بمنى تأود غولها فركامها
 (٢) هو أبو مالك غياث بن غوث التغلبي من شعراء الدولة الأموية البارزين كان نصرانياً ومات
 سنة (٩٢هـ).

فأصبحت مولاه من الناس بعده
وأحرى قريش أن تهاب وتحمدا^(١)

وثأمنها، الحليف
وتأسعها، الحار
وهذا القسمان أيضاً معروفان.

وعاشرها، الإمام السيد المطاع، وسيأتي في الجواب عن السؤال الرابع إن شاء الله تعالى.

فقد اتضح لك بهذا البيان ما يحتمله لفظة مولى من الأقسام. وأن أولى أحد احتمالات معاني الكلام، بل هي الأصل، وإليها يرجع معنى كل قسم، لأن مالك الرق لما كان أولى بتدبير عبده من كان لذلك مولاه، والمعتق لما كان أولى بعبقه في تحمله لجريته وألصق به من غيره كان مولاه، وابن العم لما كان أولى بالميراث ممن هو أبعد منه في نسبه وأولى أيضاً من الأجنبي بنصرة ابن عمه كان مولى. والناصر لما اختص بالنصرة وصار بها أولى كان لذلك مولى.

وإذا تأملت بقية الأقسام وجدتها جارية هذا المجرى، وعائدة بمعناها إلى الأولى.

وهذا يشهد بفساد قول من زعم أنه متى أريد بمولى، أولى كان ذلك مجازاً. وكيف يكون مجازاً، وكل قسم من أقسام مولى عائد إلى معنى الأولى، وقد قال الفراء^(٢) في كتابه (معاني القرآن) أن الولي والمولى في كلام العرب واحد.

(١) وقبل هذا البيت قوله:

فما وجدت فيها قريش لأمرها أعف وأولى من أبيك وأجدا
وأورى زناداً ولو كان غيره غداة اختلاف الناس أكدى وأصلدا

(٢) هو أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الأسلمي الديلمي الكوفي، تلميذ الكاسي، من أئمة العربية، كانت له حظوة عند المؤمنون العباسي، عهد إليه تعليم ولديه، توفي سنة ٢٠٧ هـ تجمد ترجمته في الكشي والألقاب ج ٣ ص ١٤ - ١٥ وفهرست ابن النديم ص ٩٩.

الجواب عن السؤال الثالث

فأما الحجة على أن المراد بلفظة مولى في خبر الغدير ، الأولى فهي أن من عادة أهل اللسان في خطابهم إذا أوردوا جملة مصرحةً وعطفوا عليها بكلام محتمل لما تقدم به التصريح ولغيره فإنهم لا يريدون بالمحتمل إلا ما صرحوا به من الخطاب المتقدم .

مثال ذلك أن رجلاً لو أقبل على جماعة فقال: ألسمت تعرفون عبدي فلاناً الحبشي، ثم وصف لهم أحد عبده وميّزه عنهم بنعتٍ يخصه صرح به، فإذا قالوا: بلى قال لهم عاطفاً على ما تقدم: فاشهدوا أن عبدي حر لوجه الله عز وجل، فإنه لا يجوز أن يريد بذلك إلا العبد الذي سماه وصرح بوصفه دون ما سواه.

ويجري هذا الجرى قوله: فاشهدوا أن عبدي حر لوجه الله عز وجل، ولو أراد غيره من عبده لكان ملغزاً غير مبين في كلامه.

وإذا كان الأمر كما وصفناه وكان رسول الله (ص) لم يزل مجتهداً في البيان، غير مقصر فيه من الإيمان، وكان قد أتى في أول كلامه يوم الغدير بأمر صرح به وقرّر أمته عليه، وهو أنه أولى بهم من أنفسهم على المعنى الذي قال الله تعالى في كتابه:

« النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » الأحزاب: ٦.

ثم عطف على ذلك بعدما ظهر من اعترافهم بقوله:

« فَمَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ مَوْلَاهُ ».

وكانت (مولاه) يحتفل ما صرح به في مقدمة كلامه ويحتفل غيره لم يجز أن يريد إلا ما صرح به في كلامه الذي قدم وأخذ اقرار أمته به، دون سائر أقسام مولى، وكان هذا قائماً مقام قوله: فمن كنت أولى به من نفسه فعلي أولى به من نفسه، وحاشي لله أن لا يكون الرسول (ص) أراد هذا بعينه.

ووجه آخر

وهو أن قول النبي (ص): فمن كنت مولاه فعلي مولاه، لا يخلو من حالين: إما أن يكون أراد (يهوى) ما تقدم به التقرير من (الأولى) أو يكون أراد قسماً غير ذلك من أحد محتملات (مولى)، فإن أراد الأول فهو ما ذهبنا إليه واعتمدنا عليه.

وإن أراد وجهاً غير ما قدمه من أحد محتملات مولى، فقد خاطب الناس بخطاب يحتمل خلاف مراده، ولم يكشف لهم فيه عن قصده، ولا في العقل دليل عليه يغني عن التصريح بمعنى ما نحال إليه وهذا لا يجيزه على رسول الله صلى الله عليه وآله إلا جاهل لا عقل له.

الجواب عن السؤال الرابع

وأما الحجة على أن لفظة (أولى) يفيد معنى الإمامة والرياسة على الأمة، فهو أننا نجد أهل اللغة لا يصفون بهذه اللفظة إلا من كان يملك تدبير ما وصف بأنه أولى به، وتصريفه وينفذ فيه أمره ونهيه.

ألا تراهم يقولون: إن السلطان أولى بإقامة الحدود من الرعية، والمولى أولى بعبده، والزوج أولى بامرأته، وولد الميت أولى بميراثه من جميع أقاربه. وقصدهم بذلك ما ذكرناه دون غيره.

وقد أجمع المفسرون على أن المراد بقوله سبحانه: (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) أنه أولى بتدبيرهم والقيام بأمرهم، من حيث وجبت طاعته عليهم. وليس يشك أحد من العقلاء في أن من كان أولى بتدبير الخلق وأمرهم ونهيهم من كل أحد منهم، فهو إمامهم المفترض طاعته عليهم.

ووجه أحسن

وما يوضح أن النبي (ص) أراد أن يوجب لأمر المؤمنين (ع) بذلك منزلة الرئاسة والإمامة والتقدم على الكافة فيما يقتضيه فرض الطاعة، أنه قرره بلفظ (أولى) على أمر يستحقه عليهم من معناها، ويستوجب من مقتضاها. وقد ثبت أنه يستحق في كونه أولى بالخلق من أنفسهم أنه الرئيس عليهم،

والنافذ الأمر فيهم، والذي طاعته مفترضة على جميعهم، فوجب أن يستحق أمير المؤمنين (ع) مثل ذلك بعينه، لأنه جعل له مثل ما هو واجب له، فكأنه قال: من كنت أولى به من نفسه في كذا فعلي أولى به من نفسه فيه.

ووجه آخر

وهو أننا إذا اعتبرنا ما يحتمله لفظة مولى من الأقسام لم نر فيها ما يصح أن يكون من أراد النبي (ص) إلا ما اقتضاه الإمامة والرئاسة على الأنام.

وذلك أن أمير المؤمنين (ع) لم يكن مالكا لرق كل من ملك رسول الله (ص) رقه، ولا معتقاً لكل من أعتقه، فيصح أن يكون أحد هذين القسمين المراد، ولا يصح أن يريد المعتق، لإستحالة هذا فيها على كل حال.

ولا يجوز أن يريد ابن العم، والناصر، فيكون قد جمع الناس في ذلك المقام، ويقول لهم: من كنت ابن عمه فعلي ابن عمه، أو من كنت ناصره فعلي ناصره، لعلمهم ضرورة لذلك قبل ذلك المقام.

ومن ذا الذي لم يعلم أن المسلمين كلهم أنصار من نصره النبي (ص)؟ فلا معنى لتخصيص أمير المؤمنين (ع) بذلك دون غيره.

ولا يجوز أن يريد ضمان الجرائر واستحقاق الميراث، للاتفاق على أن ذلك لم يكن واجباً في شيء من الأزمان.

وكذلك لا يجوز أن يريد الحليف، لأن علياً (ع) لم يكن حليفاً لجميع حلفاء رسول الله (ص).

ولا يصح أيضاً أن يريد من كنت جاره فعلي جاره، لأن ذلك لا فائدة فيه، وليس هو أيضاً صحيحاً في كل حال.

فإذا بطل أن يكون مراده (ص) شيئاً من هذه الأقسام، لم يبق إلا أن يكون قصده ما كان حاصله له من تدبير الأنام وفرض الطاعة على الخاص والعام، وهذه هي رتبة الإمام. وفيما ذكرناه كفاية لذي الأفهام.

فصل وزيادة

فأما الذين ادّعوا أن رسول الله (ص) إنما قصد بما قاله في أمير المؤمنين (ع) يوم الغدير أن يؤكد ولاءه في الدين، ويجب نصرته على المسلمين، وأن ذلك على معنى قوله سبحانه:

«المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض» التوبة: ٧١.

وإن الذي أوردناه من البيان على أن لفظة مولى يجب أن يطابق معنى ما تقدم من التقرير في الكلام، وأنه لا يسوغ حملها على غير ما يقتضي الإمامة من الأقسام، يدل على بطلان ما ادّعوه في هذا الباب. ولم يكن أمير المؤمنين (ع) بحامل الذكر فيحتاج أن يقف في ذلك المقام، ويؤكد ولاءه على الناس، بل كان مشهوراً وفضائله ومناقبه وظهور علو رتبته وجلالته قاطعاً للعذر في العلم بحاله عند الخاص والعام.

على أن من ذهب في تأويل الخبر إلى معنى الولاء في الدين والنصرة، فقله داخل في قول من حمله على الإمامة والرئاسة، لأن إمام العالمين تجب موالاته في الدين، ويتعين نصرته على كافة المسلمين. وليس من حمله على الموالاته في الدين والنصرة يدخل في قوله ما ذهبنا إليه من وجوب الإمامة، فكان المصير إلى قولنا أولى^(١).

وأما الذين غلطوا فقالوا: إن السبب في ما قاله رسول الله (ص) في يوم الغدير، إنما هو كلام جرى بين أمير المؤمنين وزيد بن حارثة، فقال علي لزيد: تقول هذا وأنا مولاك، فقال له زيد: لست مولاي، إنما مولاي رسول الله (ص)، فوقف يوم الغدير فقال: (من كنت مولاه فعلي مولاه) إنكاراً على زيد، وإعلاماً له أن علياً مولاه.

فإنهم فضحهم العلم بأن زيدا قتل مع جعفر بن أبي طالب في أرض

(١) وذلك لأن النسبة بينها عموم وخصوص من وجه والعموم في جانب من حل الحديث على الولاء في الدين، والخصوص في جانب من حمله على الإمامة، وحمله على الثاني يشمل الأول لوجوب موالاته الإمام في الدين ونصرته، دون ما إذا حل على المعنى الأول فلا يشمل الإمامة.

(مؤته) من بلاد الشام، قبل يوم غدیر خم بمدةٍ طويلةٍ من الزمان، وغدير خم إنما كان قبل وفاة النبي (ص) بنحو ثمانين يوماً. وما حملهم على هذه الدعوى إلا عدم معرفتهم بالسیر والأخبار.

ولما رأت الناصبة غلطها في هذه الدعوى رجعت عنها، وزعمت أن الكلام كان بين أمير المؤمنين (ع) وبين أسامة بن زيد. والذي قدمناه من الحجج يبطل ما زعموه، ويكذبهم فيما أدّعوه.

ويبطله أيضاً ما نقله الفريقان من أن عمر بن الخطاب، قام في يوم الغدير فقال: بخ بخ لك يا أبا الحسن، أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة.^(١) ثم مدح حسان بن ثابت في الحال بالشعر المتضمن لرأسته وإمامته على الأنام، وتصويب النبي (ص) في ذلك:

ثم احتجاج أمير المؤمنين (ع) به يوم الشورى، فلو كان ما أدعاه المنتحلون حقاً لم يكن لإحتجاجة عليهم به معنى، وكان لهم أن يقولوا: أي فضل لك بهذا علينا، وإنما سببه كذا وكذا.

وقد احتج به أمير المؤمنين (ع) دفعات، واعتده في مناقبه الشراف، وكتب يفتخر به في جملة افتخاره إلى معاوية بن أبي سفيان في قوله:

وأوجب لي الولاء معاً عليكم خليلي يوم دوح غدیر خم
وهذا الأمر لا لبس فيه.

وأما الذين اعتمدوا على أن خبر الغدير لو كان موجباً للإمامة لأوجبها لأمر المؤمنين (ع) في كل حال، إذ لم يخصها النبي (ص) بمجال دون حال، وقولهم أنه كان يجب أن يكون مستحقاً لذلك في حياة رسول الله (ص)، فإنهم جهلوا معنى الإستخلاف والعادة المعهودة في هذا الباب.

(١) بخ بخ اسم فعل بمعنى هنيئاً، رواه بلفظ بخ بخ الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ج ٨ ص ٢٩٠، ورواه بلفظ هنيئاً كل من الإمام أحمد في المسند ج ٤ ص ٢٨١. والرازي في التفسير الكبير في تفسير قوله تعالى (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) وفيض القدير ج ٢ ص ٢١٧ انظر: (فضائل الخمسة ج ١ ص ٣٨٤ - ٣٨٧).

نصره، وأخذل من خذله». إلا قام فشهد بها، فقام بضعة عشر بدرية، فشهدوا بها. وكنتم أقوام فدعا عليهم، فمنهم من برص، ومنهم من عمي، ومنهم من نزلت به بلية في الدنيا، فعرفوا بذلك حتى فارقوا الدنيا.^(١)

وما حفظ عن قيس بن سعد بن عباد أنه كان يقول (وهو)^(٢) بين يدي أمير المؤمنين صلوات الله عليه بصفين، ومعه الراية في قطعة له، وأولها:

قلت لما بغى العدو علينا حسبنا ربنا ونعم الوكيل
حسبنا ربنا الذي فتح البصر ة بالأمس والحديث يطول
وعلي إمامنا وإمام لسوانا أتى به التنزيل
يوم قال النبي من كنت مولاه فهذا مولاه خطب جليل
إنما قاله النبي على الأمة حتم ما فيه قال وقيل.^(٣)

فصل من الوصايا والإقرارات المبهمة العويصة^(٤)

إذا أوصى رجل باخراج شيء من ماله ولم يسم، كان الواجب إخراج السدس مما خلفه. قال الله تبارك وتعالى:

«ولقد خلقنا الإنسان من سلالةٍ من طين، ثم جعلناه نطفةً في قرارٍ مكين، ثم خلقنا النطفة علقه، فخلقنا العلقه مضفة، فخلقنا المضفة عظاماً، فكسونا

(١) تجده مروياً في مسند أحمد ج ١ ص ١١٨ و ١١٩ و ٨٨ و ٨٤ و ج ٥ ص ٣٠٧ و ٣٦٦ و ٤١٩ و ج ٤ ص ٣٧٠ وفي حلية الأولياء (ج) ٥ ص ٢٦ وفي خصائص النسائي ص ٢٣ و ٢٦ وفي كنز العمال ج ٦ ص ٣٩٧ و ٤٠٣ وفي الإصابة ج ١ قسم ١ ص ٣١٩ و ٢٩ و ١٦٩ و ١٨٢ و ١٥٦ وفي أسد الغابة ج ٥ ص ٢٧٦ و ج ٣ ص ٣٠٧ وغيرها، أنظر: (فضائل الخمسة ج ١ ما بين ص ٣٤٩ و ص ٣٨٢) مع اختلاف في بعض ألفاظه.

(٢) في النسخة (فهو).

(٣) أنظر: الفصول المختارة ج ٢ ص ٧٩.

(٤) في النسخة: العريضة، وهي تصحيف العويصة.

العظام لحماً، ثم أنشأناه خلقاً آخر، فتبارك الله أحسن الخالقين». المؤمنون:
١٢ - ١٤

فخلق الله سبحانه الإنسان من ستة أشياء، فالشيء واحد من ستة، وهو
السدس.

وإذا أوصى باخراج جزء من ماله ولم يسم، وجب إخراج سبع ماله، قال
الله تعالى:

«لها سبعة أبواب، لكل باب جزء مقسوم» الحجر: ٤٤

فالجزء واحد من سبعة، وهو السبع.

وإذا أوصى بسهم من ماله ولم يسم، فالواجب إخراج الثمن، قال الله
تعالى:

«إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي
الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل» التوبة: ٩٠

وهم ثمانية أصناف، لكل صنف منهم سهم من الصدقات، فالسهم واحد من
ثمانية وهو الثمن.

وإذا أوصى باخراج مال كثير ولم يسم وجب أن تخرج من ماله ثمانون
درهماً، قال الله تعالى:

«لقد نصركم الله في مواطن كثيرة» وكانت ثمانين موطناً. وإذا قال:
كل عبد لي قدم في ملكي فهو حر لوجه الله تعالى، فالواجب أن يعتق كل عبد
في ملكه ستة أشهر فما زاد، قال الله سبحانه:

«والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم» س: ٣٩

وهو الذي مضى عليه ستة أشهر.

فإذا أوصى إلى رجل بدراهم، فقال: اعط زيدا نصفها، وعمرأ ثلثها،
وبكرأ ربعها، فالواجب أن يعطي زيدا وعمرأ ما ساء لها، ويدفع ما بقي
لبكر.

وإذا قال: عندي كذا دراهم ولم يبين، فقد أقر بعشرة دراهم، على ما يقتضيه اللسان.^(١)

فإن قال: كذا درهماً، فعشرون درهماً.

فإن قال: كذا كذا درهماً، فعُشر عُشر درهم.

فإن قال: كذا كذا درهماً، فأحد عشر درهماً.

فإن قال: كذا وكذا درهماً فأحد وعشرون درهماً.

فإن قال: كذا وكذا كذا درهماً فاية وأحد عشر درهماً

فإن كان عارفاً بالعربية وقال: له عنوي مائة درهم غير ثلاثة دراهم بنصب (غير) فله سبعة وسبعون درهماً، لأنه استثنى من المائة ثلاثة.

فإن قال: له عندي مائة غير ثلاثة، برفع (غير)، فهي مائة كاملة، وإنما وصفها بأنها غير ثلاثة.

فإن قال: له مائة غير ثلاثة غير درهم، ونصب (غير) فيها جميعاً، فقد أقر بثمانية وتسعين درهماً، لأنه استثنى من المائة ثلاثة فبقي سبعة وتسعون فلما استثنى مما استثناء درهماً علم أن المستثنى من المائة دراهم، فكأن الذي اعترف به ثمانية وتسعون درهماً.

فإن قال: له عندي مائة غير ثلاثة غير درهم، فنصب (غير) الأولى وخفض الثانية، فقد أقر بسبعة وتسعين درهماً، لأنه لما نصب غير الأولى كان قد

(١) وتفهم الإقرارات التي ذكرت من ملاحظة أمور:

١- رقم العدد المشار إليه بكذا، فقد يكون مفرداً كقولك: له كذا، وقد يكون مضافاً إلى عدد آخر كقولك: له كذا كذا، وقد يكون مركباً تركيباً مزجياً كقولك: له كذا كذا درهماً، وقد يكون معطوفاً كقولك: له كذا وكذا درهماً.

٢- التمييز قد يكون مفرداً منصوباً كقولك: له كذا كذا درهماً، وقد يكون مجروراً بالإضافة كقولك: له كذا درهم، وقد يكون جمعاً منصوباً كقولك: له كذا وكذا دراهم، وقد يكون مجروراً نحو قولك: له كذا دراهم.

٣- ويؤخذ من هذه الإقرارات بالتدريج المتين وهو أقل عددٍ محتمل فإذا قيل: له كذا دراهم فالتين منه ثلاثة دراهم: وهكذا.

فالنيران هما الشمس والقمر

والخمسة هي: زحل، والمشتري، والمريخ، والزهرة، وعطارد.

ولكل واحدٍ منها فلكٌ يختص به من هذه السبعة.

ففلك زحل أعلاها.

وفلك القمر أقربها من الأرض وأدناها.

وفلك الشمس في وسطها.

وتحت فلك زحل فيما بينه وبين فلك الشمس فلكان: فلك المشتري ثم فلك

المريخ.

وفوق القمر فيما بينه وبين الشمس فلكان: فلك عطارد ثم فلك الزهرة.

ويحيط بهذه الأفلاك السبعة فلك الكواكب الثابتة، وهي جميع ما يرى في

السماء غير ما ذكرنا.

ثم الفلك المحيط الأعظم المحرك جميع هذه الأفلاك.

ثم السموات السبع يحيط بالأفلاك، وهي مساكن الأملاك، ومن رفعه الله تعالى إلى سمائه من أنبيائه وحججه عليهم السلام وللجميع نهاية. والكل على شكل الكرة، ومركزها الأرض، ومركز الأرض نقطة في وسطها جميع أجزاء الأرض، معتمدة عليها، وهي مركز العالم كلها في الحقيقة.

ومن نهاية الأجسام الذي هو محيط الكرة إلى مركز الأرض متساوٍ من كل

جهة.

وقد قيل: إن العاَم من الأرض هو ربع الكرة، والناس مستقرون على

هذا الربع من كل جهة، وإن كان بعضهم منخفضاً عن بعض بالإضافة. فكل

منهم، الأرض تحته والسماء فوقه، وهو يرى أرضه التي هو عليها هي المستقيمة

في الاعتدال دون غيرها.

وكل ما فارق السماء من أي جهة كان منها وذهب إلى الأرض، فهو نازل

إليها، وكل ما فارق الأرض من أي جهة كان ذهب إلى السماء، فهو صاعد

إليها. ولذلك لا تتحرك الأرض إلى إحدى الجهات، لأنها كيف ما تحركت

تكون صاعدة إلى السماء والأرض كالخردلة أو أصغر بالإضافة إلى عظم سعة الفلك.

والأفلاك لها حركات مختلفة، لكن محركها مع ذلك، الفلك المحيط بها حركة واحدة، يدور بها حول المركز في اليوم والليلة دورة واحدة.

والإنسان في أي موضع كان من الأرض يرى نصف الفلك، وقيل أنه يرى أكثر من النصف. وهذا يبين أنه لا تأثير لقدر الأرض.

وإذا طلعت الشمس بضيائها على جهة من الأرض كان ذلك نهاراً لتلك الجهة، وإذا غربت من جهة من الأرض كان الليل في تلك الجهة. وهو ظل الأرض.

وليس النهار عاماً ولا الليل أيضاً عاماً، وهي تطلع على قوم قبل قوم، وتغرب عن قوم قبل قوم.

والجهة التي تطلع الشمس والكواكب منها هي المشرق، ويرجىها يقال (له) الصبا، والجهة التي تغرب منها هي المغرب، ويقال لريجها الدور^(١).

وإذا توجه القائم إلى جهة المشرق كانت الجهة التي عن يمينه الجنوب، وارجحها تسمى باسمها، والجهة التي عن شماله الشمال تسمى باسمها.

وكل ریح أتت بین جہتین فهي نكباء،^(۲) وتسمى أيضاً النُعَامی^(۳).

والمسكون من الأرض هو المائل إلى جهة الشمال، والربع الذي إلى جهة الجنوب غير مسكون، ويقال: إنه ليس به حيوان، ومنه يأتي النيل، ولذلك لا يصل أحد إلى مبتداه.

وبقية الأرض قد غطاها الماء المالح، وهو البحر الأعظم، الذي أطرافه يقال لها بحر المحيط. ومن هذا البحر خليجان داخلان إلى الربع العامر

(١) لأنها تهب من مغرب الشمس ومكان إِدبارها، وهي تقابل الصبا.

(۲) وجمعها نكب.

(٣) في كفاية المتحفظ أنها الريح الميانية، وهي ريح الجنوب.

يتقاربان، فنهاية أحدهما الفرمان^(١)، ونهاية الآخر القلزم، وبينهما من المسافة قدر.

فصل: من الكلام في أن الله تعالى لا يجوز أن يكون له مكان

أعلم- أيدك الله- أن المكان عندنا هو ما أحاط بالمتمكن، فلما كان الله تعالى لا يجوز عليه ذلك، لأنه يقتضي حصره وتناهيه، عُلِمَ أنه لا يجوز أن يكون في مكان.

ومن خالفنا في حد المكان قال: إنه ما تمكن عليه وتصرف فيه. وهذا لا يجوز أيضاً على الله تعالى، لأن المتمكن معتمد ومماس أيضاً لمكانه، والإعتماد والمماس من صفات المحدثين، والله تعالى قديم، فعُلِمَ أنه لا يكون في مكان.

وذو المكان أيضاً قد حصل له حيز فصار في جهة دون جهة، ولا يكون كذلك إلا جسم أو بعض جسم، وقد ثبت أن الله تعالى ليس بجسم ولا بعض جسم، فعُلِمَ بطلان المكان.

ثم إنه لو كان له مكان لم يخلُ مكانه من حالين: إما أن يكون قديماً أو محدثاً.

ولا يصح أن يكون قديماً، لمشاركته الله تعالى في القدم، وقد ثبت أنه لا قديم إلا هو وحده.

ولو كان المكان محدثاً، لكان الله سبحانه قبل إحداثه لا يخلو من قسمين: إما أن يكن محتاجاً إلى المكان أو مستغنياً عنه.

ولا يجوز أن يكون لم يزل محتاجاً إليه، لما في ذلك من صفة النقص الذي لا يكون للقديم.

وإن كان غنياً عنه قبل وجوده فلا يجوز أن يحتاج إليه بعد ذلك، لأن حاجته تخرجه عن قدمه، وتشابه بينه وبين خلقه، فوجب نفي المكان عنه.

(١) هكذا في النسخة.

فإن قيل: أليس من قولكم أن الله تعالى بكل مكان؟ قلنا: بلى، ومعنى ذلك أنه عالم بكل مكان وبما فيه، حافظ له. وهذا معروف في اللغة، يقول القائل لصاحبه: إني معك حيث كنت، وإني لا أغيب عنك، ويريد: لا أجهل ما تعمله، ولا يخفي عليَّ شيء منه. ويقال: إن الرجل في صلاته، وفي بناء داره. وليس المراد أنه متمكن أو حالٌّ فيها، وإنما يريدون أنه يفعلها ويدبرها.

فإن قيل: أو ليس في القرآن، أن له عرشاً وكرسيّاً؟ قلنا: هو كذلك، والعرش المذكور في القرآن على وجهين: أحدهما قوله سبحانه: الرحمن على العرش استوى^(١).

وقد قال أهل العلم في ذلك: إن العرش هنا هو الملك، واستواؤه عليه هو استيلاؤه عليه بالقدرة والسلطان.

واستشهدوا في ذلك بشواهد، منها قول الشاعر في ذكر العرش وأنه الملك:

إذا ما بنو مروان ثلث عروشهم
وأودوا كما أودت أياد وحير^(٢)

ومنها قول الآخر في ذكر الاستواء وأنه الإستلاء:

إذا ما علونا واستوينا عليهمُ
تركناهم مرعى لنسر وكاسر
يريد بذلك الإستلاء والقدرة عليهم والتمكن لهم بالقهر لهم.

والآخر تفسير قوله سبحانه:

«ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية» الحاقة: ١٧.

فقد قال العلماء في ذلك: إن هذا العرش بنية «خلقها الله تعالى في سمائه، وأمر الملائكة بحملها، لا ليكون عليها تعالى الله عن ذلك، ولكن لما رآه من الصلاح في تعيدهم بحملها وتعظيمها، كما أنه سبحانه تعبّد بني آدم بتعظيم الكعبة في الطواف حولها، وقال إنها بيته، لا ليسكنها تعالى الله عن ذلك.

(١) سورة طه: ٥

(٢) أباد وحير قبيلتان من قبائل اليمن.

فأما الكرسي فالذي نذهب إليه فيه ، أنه العلم . روي ذلك عن العالم الإمام
الصادق جعفر بن محمد عليها السلام ، قال :
« وسمع كرسيه السموات والأرض »^(١) يعني علمه .^(٢)
وقد روي أيضاً في التفسير من طريق العامة عن ابن عباس ومجاهد ،
والضحاك وغيرهم .

ومعنى الكلام دال عليه ، وأول الآبة تقتضيه ، لأن الله تعالى أخبر عن
علمه فقال : « يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما
شاء وسع كرسه السموات والأرض » البقرة : ٢٥٥ .

فوصل ذكر الكرسي بذكر العلم على طريق الوصف له ، والإبانة عنه .
فكان كقوله في موضع آخر : « ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً » .^(٣)
فإن قيل : ما معنى رفعكم أيديكم نحو السماء في الدعاء ، وما معنى قوله
سبحانه : « إليه يصعد العلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » فاطر : ١٠ .

قلنا : الجواب عن ذلك ، أنا إنما رفعنا أيدينا نسترزق من السماء ، لقوله
تعالى : وفي السماء رزقكم وما توعدون « الذاريات : ٢٢ .

وإنما جاز أن يقال : إن الأعمال تصعد إلى الله تعالى ، لأن الملائكة الكرام
حفظة الأعمال مسكنهم السماء .

وأيضاً لأن السماء أشرف في الخلقة من الأرض ، فلذلك تعرض الأعمال فيها
على الله سبحانه ، وبالتوجه إليها دُعي الله تعالى . وكل ذلك اتساع في الكلام ،
وليس فيه ما يوجب أن يكون الله سبحانه على الحقيقة في السماء .

ونحن نرى المسلمين يقولون للحجاج ، هؤلاء زوار الله ، وإنما هن زوار بيت
الله .

فإن قيل : فكيف هو ؟

(١) سورة البقرة : ٢٥٥ .

(٢) انظر : توحيد الصدوق ص ٣٤٠ .

(٣) فاطر : ٧ .

فالجواب أن (كيف) استفهام عن حال، والله لا تناله الأحوال. والذي ساق إليه الدليل هو العلم بوجوده سبحانه، وأنه لا شبيه له.

جاء في الحديث أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه، كان يقول إذا سبح الله تعالى ومجده:

«سبحانه من إذا تناهت العقول في وصفه كانت حائرة عن درك السبيل إليه، وتبارك من إذا غرقت الفطن في تكييفه لم يكن لها طريق إليه غير الدلالة عليه.

- فصل -

في ذكر العلم وأهله ووصف شرفه وفضله والحث عليه والأدب فيه.

قال الله عز وجل:

«إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ» فاطر: ٢٨.

وقال سبحانه:

«هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو

الالباب» الزمر: ٩.

وقال رسول الله (ص): طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة.

وقال: العلم علان: علم في القلب، فذلك العلم النافع، وعلم في اللسان فذلك

حجة على العباد.

وقال: العلم علان: علم الأديان وعلم الأبدان.

وقال:

أربع تلزم كل ذي حجي من أمتي.

ثيل: وما هن يا رسول الله؟

فقال: استتاع العلم، وحفظه، والعمل به، ونشره.

وقال:

العلم خزائن، ومفتاحها السؤال. فسألوا يرحمكم الله، فإنه يؤجر فيه

أربعة: السائل، والمجيب، والمستمع، والمحِب لهم.

وقال: من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين .

وقال: إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالم، اتخذ الناس رؤساء جهالاً، فسئلوا فأفتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا.

وقال: من أراد في العلم رشدًا فلم يزد في الدنيا زهدًا، لم يزد من الله إلا بعدا.

وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع):

تعلّموا العلم، فإنّ تعليمه حسنة، وطلبه عبادة، والبحث عنه جهاد، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة، وبذله لأهله قربة، لأنّه علم الحلال والحرام، وسبل منازل الجنة، والأنيس في الوحشة، والصاحب في الغربة، والمحدث في الخلوة، والدليل على السراء والضراء، والسلاح على الأعداء، والزينة عند الإخلاء، يرفع الله به أقواماً فيجعلهم للخير قادة وأئمة، تقتص آثارهم ويقتدي بفعالهم، وينتهي إلى رأيهم. ترغب الملائكة في خلتهم، وبأجنتحتا تسبحهم، ويستغفر لهم كل رطب ويابس، لأن العلم حياة القلوب، ومصايح الأبصار من الظلم، وقوة الأبدان من الضعف، ويبلغ بالعباد منازل الأخيار والدرجات العلى، وبه توصل الأرحام، ويعرف الحلال من الحرام، وهو إمام العمل، والعمل تابع له، يلهمه الله أنفس السعداء ويحرّمه الأشقياء. ^(١)

وقال:

الكلمة من الحكمة يسمع بها الرجل فيقول أو يعمل بها خير من عبادة سنة .

وقال:

تعلموا العلم، وتعلموا للعلم السكينة والحلم، ولا تكونوا جبابرة العلماء.

وقال:

شکر العالم علی علمه أن یبذله لمن یتحققه.

وقال:

لا راحة في العيش إلا لعالم ناطق أو مستمع واع .

(١) تجده في البحار ج ١ ص ١٦٦ كما رواه في ص ١٧١ عن أمالي الطوسي بسنده عن علي (ع) عن رسول الله (ص) بزيادة واختلاف يسير. رواه عن أمالي الصدوق بسنده المنتهى إلى ابن نباتة.

وقال:

أَعْدُ عالماً أو متعلماً، ولا تكن الثالث فتعطب.

وقال:

إن الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضى بما يصنع.

وقال:

لو أن حملة العلم حملوه بحقه لأخبرهم الله وملائكته وأهل طاعته من خلقه، ولكنهم حملوه لطلب الدنيا فمقتهم الله وهانوا على الناس.

وقال:

العلوم أربعة: الفقه للأديان، والطب للأبدان، والنحو للسان والنجوم لمعرفة الأزمان.

وقال الباقر (ع):

عالم ينتفع بعلمه أفضل من سبعين ألف عابد.

وقال:

من أفق الناس بغير علم ولا هدى، لعنته ملائكة الرحمة، وملائكة العذاب، ولحقه وزر من عمل بفتياه.

وقال الصادق (ع):

تفقهوا في دين الله ولا تكونوا أعراباً، فإنه من لم يتفقه في دين الله لم ينظر الله إليه يوم القيامة، ولم يرك له عملاً.

وقال:

العامل على غير بصيرة كالسائر على غير الطريق، لا تزيده سرعة السير إلا بعداً.

وقيل لبعض الحكماء: أيجس بالشيخ التعلم؟

فقال: إن كان الجهالة تصح منه فإن التعلم يحسن منه.

وقيل له: متى يحسن له التعلم؟

فقال: ما حسنت به الحياة.

وقيل لبزرجهر: العلم أفضل أم المال؟

فقال: العلم. قيل له: فما بالنّا نرى العلماء على أبواب الأغنياء ولا نكاد نرى الأغنياء على أبواب العلماء؟

فقال: ذلك لمعرفة العلماء منفعة المال، وجهل الأغنياء بفضل العلم.
لبعضهم:

العلم زين وتشريف لصاحبه
لا خير فيمن له أصل بلا أدب
كم من حبيب أخى عي وطمطمية
وخامل مقرف الآباء ذي أدب
فاطلب - هديت - فنون العلم والأدبا
حتى يكون على ما زانه حربا
فدم لدى القوم معروف إذا انتسبا
نال المعالي به والمال والنسبا
المقرف الذى تكون أمه كريمة وأبوه غير كريم.

يا طالب العلم نعم الشيء تطلبه
فالعلم ذكر وكنزه لا يعادله
قال الزجاجي^(١):

الهلجين الذي يكون أبوه كريماً وأمه غير كريمة
والقلنس الذي يكون أبوه وأمه غير كريمين.

وقد تقدم ذكر المقرف.

وحدثوا عن ابن جريح^(۲) انه قال:

خرجت في السحر فإذا ورقة تضربها الرياح، فأخذتها فلما أضاء الصبح نظرت إليها فإذا فيها.

كن معسراً إن شئت أو موسراً
 وكلما زادك من نعمه
 إنني رأيت الناس في دهرنا
 إلا مباراة لأصحابه
 لا بد في الدنيا من الهم
 زاد السذي زادك في الغم
 لا يطلبون العلم للعلم
 وعدة للظلم والغشم

(١) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق المصري الأصل، البغدادي الإشتغال الشامي المسكن والحائطة، أخذ عن أبي إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزحاح النحوي حم. ع. ف. ع. النجف

يقال له الزجاجي نسبة إلى استاذہ الزجاج له مؤلفات توفي بطبرية سنة ٣٣٩ هـ.

(٢) لم أعثر له على ترجمة.

قال ابن جريج: فوالله لقد منعني هذه الأبيات من أشياء كثيرة.

- مسألة -

إن سأل سائل فقال: ما وجه التكرار في سورة الكافرون ، وإعادة النفي فيها في جملة بعد جملة ، وقد كان يغني ذلك مرة واحدة؟؟

الجواب

قد أجاب الناس عن هذه المسألة بعدة أجوبة:
ونحن نورد منها أحسنها وأكثرها فائدة.

وأحسنها ما تضمن المعاني المختلفة حتى يكون المستفاد من النفي في الجملة الأولى غير المستفاد من النفي في الجملة الثانية.

وهذا يبطل التكرار ، ويبقى للسائل بقية في السؤال.

فأعرب ما يجاب به فيها ، أن لفظه (أعبد) تصلح في الكلام لشيئين مختلفين:

أحدها أن يكون بمعنى أذل وأخضع وأخضع ، وهذا من العبادة ، وهو مستعمل معهود ، لا يفتقر فيه إلى دليل .

وثانيها أن يكون (أعبد) بمعنى أجد ، وهو من العبود الذي هو الجحود .
وأهل اللغة يعرفون ذلك ، يقول القائل: عبدني فلان حقي ، يريد جحدني حقي ، قال الشاعر:

فلو سألت قريشاً من يؤمهم ما مَلُّوا ذاك عن قومي ولا عبدوا
يعني: ولا جحدوا .

وعلى هذا المعنى ما روي عن أحد الأئمة صلوات الله عليهم في تفسير قوله تعالى:

« قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين » الزخرف: ٨١

(١) نجد الكلام على ذلك في كتاب الأمالي للمرئضي ج (١) ص ١٢٠ - ١٢٣ .

وأن معناه: فأنا أول المجاهدين، وذلك ان الدليل قد اتضح على أن من كان له ولد لا يكون إلا محدثاً، والمحدث لا يكون إلهاً.

فقوله الله عز وجل في الجملة الأولى: (لا أعبد ما تعبدون، ولا أنتم عابدون ما أعبد)، إنما معناه: لا أذل ولا أخضع لأصنامكم التي تفعلون هذا لها، ولا أنتم فاعلوها أيضاً لآلهي الذي أنا فاعله له.

وقول جل اسمه في الجملة الثانية: «ولا أنا عابد ما عبدتم، ولا أنتم عابدون ما أعبد» إنما معناه: ولا أنا جاحد لله تعالى الذي جحدتموه، ولا أنتم جاحدون للأصنام التي أنا جاحدها.

فقد تضمنت الجملتان فائدتين مختلفتين، وبان انتظام الكلام بغير تكرار.

جواب آخر:

وهو أن يكون المراد بلفظه (أعبد) في الجملة الأولى، الزمان الحاضر، فكأنه قال: لا أعبد الآن ما تعبدون، ولا أنتم عابدون الآن ما أعبد.

ويكون المراد بها في الجملة الثانية الزمان المستقبل، فكأنه قال: ولا أنا عابد في المستقبل ما عبدتم، ولا أنتم عابدون في المستقبل ما أعبد.

فلفظة أعبد على هذا الجواب، وإن كانت في الجملتين بمعنى واحد، وهو العبادة، فقد اختلفت بما يراد بها من الزمان المختلف، ولا شك في أن لفظة (أفعل) تصلح للزمانين الحاضر والمستقبل. وفي هذين الجوابين غني وكفاية، والحمد لله.

واعلم انه يجب أن يكون السؤال على هذا مختصاً بخطاب من المعلوم من حالة انه لا يؤمن.

وقد ذكر أنها نزلت في أبي جهل والمستهزئين، وهم العاص بن وائل، والوليد بن المغيرة، ولأسود بن المطلب، والأسود بن عبد يغوث، وعدي بن قيس، ولم يؤمن منهم أحد.

فإن قال: فما معنى قوله في السورة: (لكم دينكم ولي ديني). وظاهر هذا الكلام يقتضي إباحتهم المقام على أديانهم؟

قلنا: إن ظاهر الكلام وإن كان ظاهر الإباحة، فإن المراد به الوعيد والمبالغة في الزجر والتهديد، كما قال تعالى (اعملوا ما شئتم). وقال «اجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد، وعدهم، وما يعدهم الشيطان إلا غروراً».

وقد قيل: إن المعنى فيه، لكم جزاء دينكم، ولي جزاء ديني، فحذف الجزاء من اللفظ لدلالة الكلام عليه.

وقيل: إن الجزاء نفسه يسمى ديناً، قال الشاعر:

إذا ما لقوننا لقيناهم ودناهم مثلما يقرضوننا
أراد جزئناهم، فيكون المعنى في قوله: (لكم دينكم ولي دين) أي لكم جزاؤكم، ولي جزائي.

- مسألة -

فإن قال السائل: فما وجه التكرار في سورة الرحمن، وإعادته مع كل آية: (فبأي آلاء ربكما تكذبان).

الجواب:

قلنا: إنما حسن هذا التكرار للتقرير بالنعم المختلفة، وتعديدها نعمة بعد نعمة أنعم بها قرر عليها وويح على التكذيب بها، كما يقول الرجل لغيره: ألم أحسن إليك بأن خولتك المال، ألم أحسن إليك بأن أمنتك من المكاره، ألم أحسن إليك بأن فعلت كذا وكذا. فيحسن منه التكرار لإختلاف ما قرر به، وهذا كثير في الكلام، مستعمل بين الناس.

وهذا الجواب عن وجه التكرار في سورة المرسلات في قوله: (ويل يومئذ للمكذبين).

فإن قيل: إذا كان الذي حسن التكرار في سورة الرحمن ما عدده من الآلاء، فقد عدد في جملة ذلك ما ليس بنعمة، وهو قوله «يرسل عليكم شواظ

من نار ونحاس فلا تنتظران». وقوله تعالى «هذه جهنم التي يكذب بها
المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن». فكيف يحسن أن يقول بعد هذا،
«فبأي آلاء ربكم تكذبان»؟؟
قلنا: الوجه في ذلك أن فعل العقاب وإن لم يكن نعمة، فذكره ووصفه
والإنذار به من أكبر النعم، لأن في ذلك زجراً عما يستحق به العقاب، وبعثاً
على ما يستوجب به الثواب.

وإنما أشار تعالى بقوله: «فبأي آلاء ربكم تكذبان» بعد ذكر جهنم
والعذاب فيها إلى إنعامه بذكر وصفها والإنذار بها. والتخويف منها، ولا شك
في أن هذا في النعم التي يجب الإعراف بها والشكر عليها..^(١).

كتاب البرهان على صحة طول عمر الإمام صاحب الزمان

وما عملته كتاب البرهان على صحة طول عمر الإمام صاحب الزمان عليه
وعلى آبائه أفضل السلام، وبيان جواز تطاول الأعمار.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما هدى، وصلاته على من اصطفى سيدنا محمد ورسوله
المجتبى، وآله أئمة الهدى.

ذكرت يا أخي- أيدك الله- أنك رأيت جماعة من المخالفين، يعتمدون في
إنكار وجود صاحب الزمان صلى الله عليه، على ما يقتضيه تاريخ مولده، من
تطاول عمره على القدر المعهود، ويقولون: إذا كان مولده عندكم في سنة خمس
وخسين ومائتين، فله إلى سنتنا هذه، وهي سنة سبع وعشرين وأربعماية، مأتان
واشتان وسبعون سنة.

(١) نجد الكلام على تكرار الآية المذكورة في الأمالي ج (١) ص ١٢٣ - ١٢٧.

ولسنا نرى الأعمار تتناهي إلى أكثر من مائة وعشرين سنة، بل لا نرى
أحداً يلحق عمره هذا القدر اليوم.

ويزعمون أن هذه الزيادة على المائة والعشرين دلالة على بطلان ما نذهب
إليه.

وسألت في إيراد كلامهم عليهم يوهي عمدتهم ويبطل شهتهم، ويكون أصلاً
في يدك، يتمسك به المستند إليك.

وأنا جيبك إلى ما سألت، وأبلغك منها ما طلبت بعون الله وحسن توفيقه.
اعلم، أولاً أنه إذا وجبت الإمامة ووضحت الأدلة على اختصاصها بأئمتنا
الأثني عشر (ع) دون جميع الأمة، فلا منصرف عن القول بطول عمر إمامنا
وصاحب زماننا (ص)، لأن الزمان لا يخلو من إمام، وقد مضى آباء صاحب
الزمان بلا خلاف، ولم يبق من يستحق الإمامة سواه.

فإن لم يكن عمره ممتداً من وقت أبيه إلى أن يظهره الله سبحانه، حصل
الزمان خالياً من إمام. وهذا دليل مبني على ما قدمناه.

وبعد ذلك فإنه لا يصلح أن يكلمك في طول عمره من لا يقر بشريعته.

فأما من أقر بها، وأنكر تراخي الأعمار وطولها، فإن القرآن يخصمه بما
تضمنه من الخبر عن طول عمر نوح عليه السلام، قال الله تعالى:

« فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً .. » العنكبوت: ١٤

ولا طريق إلى الإنصراف عن ظاهر القرآن إلا ببرهان.

وقد أجمع المسلمون على بقاء الخضر (ع) من قبل زمان موسى (ع) إلى
الآن، وأن حياته متصلة إلى آخر الزمان، وما أجمع عليه المسلمون فلا سبيل
إلى دفعه بحال من الأحوال.

فإن قال الخصم: هذان نبيان، ويجوز أن يكون طول أعمارهما معجزاً لها
وكرامة يميزان بها عن الأنعام، ولا يصح أن يكون هذا العجز والإكرام إلا
للأنبياء (ع).

فقل له: يفسد هذا عليك بما استقر عليه الإتياف، من بقاء إبليس اللعين من عهد آدم (ع) وقبل ذاك إلى الآن، وأنه سيبقى إلى الوقت المعلوم كما نطق به القرآن، وليس ذلك معجزاً له ولا على سبيل الإكرام.

وإذا اشترك الولي والعدو في طول العمر، علم أن السبب في ذلك غير ما ذكرت، وأنه لمصلحة لا يعلمها إلا الله تعالى دون العباد.

فإن أنكر الخصم إبليس وبقائه خرج عن ظاهر الشريعة ودفع إجماع الأئمة. وإن تأول ذلك طولب على صحة تأويله بالحجة.

ولو سلمت له طول العمر معجزاً للمعمر وإكراماً، ولم يذكر له إبليس وطول عمره على مر الأزمان، كان لك أن تقول: إن حكم الإمام عندنا حكم النبي في الاحتجاج وجواز ظهور العجز والإكرام بما يتميز به عن الأنعام، فليس بمنكر أن يطيل الله تعالى عمره على سبيل المعجز والإكرام.

وأعلم - أيدك الله - أن المخالفين لك في جواز امتداد الأعمار ممن يقرُّ بالإسلام لا يكلمونك إلا بكلام مستعاد.

فمنهم من ينطق بلسان الفلاسفة، فيقول: إن طول العمر من المستحيل في العقول الذي (لم) يثبت على جوازه دليل.

ومنهم من ينطق بلسان المتجملين، فيقول: إن الكواكب لا تعطي أحداً من العمر أكثر من مائة وعشرين سنة، ولهم هذان طويل.

ومنهم من ينطق بلسان الأطباء وأصحاب الطبائع، فيقول: إن العمر الطبيعي هو مائة وعشرون سنة، فإذا انتهى الحي إليها فقد بلغ غاية ما يمكن فيه صحة الطباع وسلامتها، وليس بعد بلوغ غاية السلامة إلا ضدها.

وليس على يد أحدٍ منهم إلا الدعوى، ولا يستند إلا إلى العصبية والهوى، فإذا عضهم الحجاج رجعوا أجمعين إلى الشاهد المعتاد، فقالوا إننا لم نر أحداً تجاوز في العمر إلى هذا القدر، ولا طريق لنا إلى إثبات ما لم نر.

وهذا الذي جرت به العادة، والعادة أصبح دلالة.

وجميعهم خارجون عن حكم الملة، مخالفون لما اتفقت عليه الأمة، ولما سلف

أيضاً من الشرائع المتقدمة، لأن أهل الملل كلها متفقون على جواز امتداد الأعمار وطولها، وقد تضمنت التوراة من الأخبار بذلك ما ليس بينهم فيه منازع.

وفيها أن آدم (ع) عاش تسعمائة وثلاثين سنة.

وعاش شيث تسعمائة واثنى عشرة سنة.

وعاش أنوش تسعمائة وخمساً وستين سنة.

وعاش قينان تسعمائة سنة وعشر سنين.

وعاش مهلائيل ثمانمائة وخمساً وتسعين سنة.

وعاش برد تسعمائة واثنين وستين سنة.

وعاش اخنوخ وهو إدريس تسعمائة وخمساً وستين سنة.

وعاش متوشلح تسعمائة وتسعاً وستين سنة.

وعاش ملك سبعمائة وسبعاً وستين سنة.

وعاش نوح تسعمائة وخمسين سنة.

وعاش سام ستماية سنة.

وعاش أرفخشاد أربعماية وثماني وتسعين سنة.

وعاش شالخ أربعماية وثلاثاً وتسعين سنة.

وعاش غابر ثمانمائة وسبعين سنة.

وعاش فالخ مائتين وتسعاً وتسعين سنة.

وعاش ارغو مائتين وستين سنة.

وعاش باحور مائة وستاً وأربعين سنة.

وعاش تارخ مائتين وثمانين سنة.

وعاش إبراهيم مائة وخمساً وسبعين سنة.

وعاش إسماعيل مائة وسبعاً وثلاثين سنة.

وعاش اسحاق مائة وثمانين سنة.

فهذا ما تضمنته التوراة مما ليس بين اليهود والنصارى اختلاف.

وقد تضمنت نظرية شريعة الإسلام، ولم نجد أحداً من علماء المسلمين يخالفه

أو يعتقد فيه البطلان، بل أجمعوا من جواز طول الأعمار على ما ذكرناه .
والمستدل يعلم جواز ذلك في العقل إذا أنعم الاستدلال، والاخبار قد
تناصرت في قومٍ عمروا في قريب الزمان، سوف أذكر جماعة منهم، ليتأكد
البيان، وليس المنازعة لنا بعد ذلك من ذي بصيرة وعرفان.

فإن قال قائل: إن الأعمار قد كانت يتناول في سالف الدهر، ثم تناقضت
عصراً بعد عصرٍ حتى انتهت إلى ما نراه مما لا يجوز اليوم سواه.

قيل له: إن العاقل يعلم أن الزمان لا تأثير له في الأعمار، وأن زيادتها
ونقصانها من فعل قادر مختار يغيرها في الأوقات بحسب ما يراه من الصلاح.

ولسنا ننكر أن الله سبحانه قد أجرى اليوم بأقدار متقاربة في الأعمار،
بخلاف ما كان في متقدم الزمان، غير أن هذا لا يحيل طول عمر بعض الناس،
إذا كان ذلك ممكناً من القادر المعطي للأعمار.

وقد ذكرنا أن الأخبار قد أتت بذكر المعمرين، كانوا في قريب الزمان،
فلا طريق إلى دفع ما ذكرناه مع هذا الإيضاح.

وأما الذين استعاروا كلام الفلاسفة من المخالفين لنا في هذه المسألة، وقولهم
في العمر من المستحيل في العقول، فإنهم لم يُعَوَّلوا في العلم بذلك على ضرورة
يشاركهم العقلاء فيها. وإذا عدموا الضرورة فلا بد من حجة عقلية يطالبون
بإيرادها، ولا حجة معهم ينطقون بها، ولا عمدة لهم أكثر من الهوى والرجوع
إلى ما يشاهد ويرى. والهوى مضلة، والإنكار لما لم يشاهد مزلة. وليس من
موحد ولا ملحد إلا وهو يشبه ما لا يرى ويقر بما لم يشاهد.

فالموحد يقر بالله والملائكة وطول أعمارها، ولم نر شيئاً منها، (...)(١).
والملحدة قد تقر بوجود جواهر بسيطة لا تجوز عليها الرؤية، وتدعي أيضاً
وجود عقل (...)(٢) لم ترها، ولا رأت (...)(٣) فضلاً عنها.

(١) و (٢) و (٣) في هذه الفراغات كلمات غير واضحة.

وكل فرقة تدّعي وجود أشياء لم تُرَ . فمن زعم أنه لا يثبت إلا ما شاهد ورأى فقد أفسد على نفسه من مذهبه .

وهؤلاء في العمر ولا يدرون ما هو . والعمر هو اتصال كون الحي المحدود حياً . فهذا الإتصال إنما يكون بدوام الحياة ، والحياة فعل الله تعالى . فليس يستحيل منه إدامتها ، وكل ما جاز أن يفعله الله تعالى من طول العمر ، فإنه يجوز أن يفعل مثله في دوام الصحة والقوة وعدم الضعف والهرم .

وأما الذين استعاروا كلام المنجمين من المنازعين لنا في جواز طول العمر ، فإنهم يعتمدون الظنون دون اليقين .

والعقلاء يعلمون أن أصول المنجمين في الأحكام لا يثبت بالنظر والدليل ، وبينهم من التحارب فيها والإختلاف ما لا يخفى على المتأمل .

إني وجدت في كتاب أحد علمائهم ، وهو الكتاب المعروف بابا لابن هبلى^(١) في حكاية ذكرها عن معلمهم المقدم واستاذهم المفضل الذي يقولون (عليه) في الأحكام ، ويستندون إلى كلامه وما يدّعيه ، وهو المعروف (بما شاء الله)^(٢) أنا موردها ، ففيها أكبر حجة عليهم في هذه المسألة التي خالفونا فيها .

قال ما شاء الله :

الباب الأعظم من الهيلاج الذي يدل على العمر الكثير فإنه يكون المولود

(١) هو على الظاهر تحريف عن ابن هبتي أو هبنته ، وهو منجم نصراني عاش في بغداد وألف كتاباً في التنجيم أسماه المغني بعد سنة ٣٣٠هـ - ٩٤١م ، وكان الجزء الثاني منه لا يزال محفوظاً في مكتبة مونتيج ، وذكره حاجي خليفة في كشف الظنون مع اسم ابن هبنته محرفاً أنظر (دائرة المعارف اللبنانية . ج ٧ ص ١١٧) .

(٢) هو منجم يهودي واسمه ميشي بن أبري ، كان في زمن المنصور وعاش إلى أيام المأمون ، وكان أوحده أهل زمانه في الاخبار بأمور الحدثان وله سهم قوي في سهم الغيب ، لقبه سفيان الثوري فقال له : أنت تخاف زحل وأنا أخاف رب زحل ، وأنت ترجوا المشتري وأنا أرجو رب المشتري ، وأنت تغدو بالاستشارة وأنا أغدو بالاستخارة فكّم بيننا ، فقال له ما شاء الله : كثير ما بيننا ، حالك أرجى وأمرك أنجح وأحجى . له عدة مؤلفات أنظر (اخبار الحكماء ص ٢١٤) .

في مثلثة إلى مثلثة وطالعه ثبوت أحد الكوكبين العلويين: زحل والمشتري،
وصاحب الطالع الكذذاه، فإن كان المولود ليلاً، والهياج القمر، فإن كان
فوق الشمس في برج، انثى، وإن كان نهائياً فيكون الشمس في برج ذكر،
فإنه حينئذ يدل على بقاء المولود بإذن الله تعالى حتى يتحول القرآن عن مثلثة
إلى أخرى، وذلك مائتان وأربعون سنة.

فأما في الزمن الأول فإن مثل هذه الدلالة كانت تدل على بقاءه حتى يعود
القرآن إلى مكانه، وذلك بعد تسعماية وخمسين سنة. والله أعلم.

فما يقولون في كلام عالمهم (ما شاء الله)، وقد أوضح بتخصيصه في الدلالة
الزمن الأول بتسعمائة وخمسين سنة، أن مراده بالمائتين والأربعين من هذا
الزمان، وهو شاهد لنا على هؤلاء المعاندين المنكرين للحق الواضح البرهان.
وأما الذين اعتمدوا بكلام الأطباء وأصحاب الطبائع من قولهم: إن غاية
العمر (في) الطبيعة مائة وعشرون سنة، فإنهم لم يعتمدوا على حجة، ولا تشبثوا
بشبهة، وليس في أيديهم أكثر من دعواهم، تبين لك بطلان مقالتهم، أن الطبائع
أعراض، والأعراض لا يصح منها في الحقيقة أفعال، وإنما يفعل القادر المختار.
والطبائع أيضاً فعل الله تعالى، وهو الذي ارتكبها في الإنسان. فكما جاز منه أن
يجعلها كلها صحيحة معتدلة مدة من الزمان، فهو قادر على أن يجعلها كذلك
أضعاف تلك المدة، فيطول عمر الإنسان، وليس يستحيل ذلك في عقل ذي
بصيرة وعرفان.

وأما المعتمدون في ذلك على العادات، فإنه (لا) حجة في أيديهم من قبل أن
العادات قد تختلف باختلاف الأوقات وباختلاف الناس أيضاً والاصطراع.
وقد سمعت من جماعة من الناس أن بلاد السند من البلاد (التي) تطول
فيها الأعمار.

ورأيت بالرملة في جادي الآخرة من سنة اثنتي عشرة وأربعماية شريفاً من
أهل السند يعرف بأبي القاسم عيسى بن علي العمري من ولد عمر ابن أمير
المؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، وسألته عن ذلك؟ فقال لي هو صحيح.

وذكر أن الهرم عندهم قليل، وحدثني أن ببلاد السند عندهم رجلاً شريفاً
عمرياً، وهو أمير من أمرائهم، انه عاش (مذ) أن فارقه مائة وستين سنة.

قال: وهذا الشريف هو العباس بن علي بن عمر بن أحمد بن حزمة بن جعفر
ابن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب (ع).

وليس يشك العاقل في أن العادات بيد الله تعالى، وانه يصح منه تغييرها
على التدريج (أو) خرقها. وقد تناثرت الأخبار القاطعة للأعذار بحال المعمرين
الذين كانوا فيما بعدَ وقربَ من الناس، وروى حديثهم وأشعارهم ومبلغ أعمارهم
وأخبارهم أصحاب السير والآثار، حتى جرى ذلك مجرى ما تعلق من الحوادث
في الأزمان والوقائع وأخبار البلدان، واشترك في العلم العلماء، وحصل المنكر
له كالمنكر لما سواه مما تواترت به الأخبار، وقبح في مثله الإنكار، ولو اقتصر
المستدل في جواز طول العمر على هذا الوجه لأغناه من الإطالة والإكثار.

- أخبار المعمرين -

فمن المعمرين الخضر (ع) المتصل بقاؤه إلى آخر الزمان، وما جاء من
حديثه أن آدم (ع) لما حضره الموت جمع بينه فقال:

يا بني إن الله تبارك وتعالى منزل على أهل الأرض عذاباً، فليكن جسدي
معكم في المغارة، فإذا هبطتم فابعثوا بي فادفنونني بأرض الشام، فكان جسده
معهم، فلما بعث الله نوحاً (ع) ضم ذلك الجسد، وأرسل الله تعالى الطوفان على
الأرض فغرقت الأرض زماناً، فجاء نوح حتى نزل ببابل، وأوصى بينه
الثلاثة، وهم سام ويافت وحام، أن يذهبوا بجسده إلى المكان الذي أمرهم أن
يدفنوه فيه: فقالوا: الأرض موحشة، لا أنيس بها، ولا نهدي الطريق، ولكن
نكف حتى يأمن الناس ويكثروا وتأس البلاد وتحف، فقال لهم: إن آدم (ع)
قد دعا الله تعالى أن يطيل عمر الذي يدفنه إلى يوم القيامة، فظل جسد آدم
(ع) حتى كان الخضر هو الذي تولى دفنه، وأُخِزَّ الله تعالى ما وعده وإلى ما شاء
الله أن يحيي.

وهذا حديث قد رواه مشايخ الدين وثقات المسلمين.

و(لقمان بن عاد) الكبير أطول الناس عمراً بعد الخضر (ع). وذلك أنه عاش ألفاً وخمماية سنة.

ويقال: انه عاش عمر سبعة أنسر، وأنه كان يأخذ فرخ النسر الذكر فيجعله في الجبل، فيعيش النسر ما عاش، فإذا مات أخذ آخر فرباه، حتى كان آخرها لبُذ، وكان أطولها عمراً، فقيل: طال الأبد على لبذ. ولما رأى هلاكه قال: يا لبذ، اهلكتي نفسك.

وفيه يقول الأعشى^(١).

لنفسك أن تحتار سبعة أنسرٍ
إذا ما مضى نسر خلوت إلى نسر
فعمّر حتى خال أن نسوره
خلود، وهل تبقى النفوس على الدهر
وقال لأدناهن إذ حلّ ريشه
هلكت وأهلكت ابن عاد وما تدري

وهو الذي أرادته القائل بقوله: (٢)

أخنى عليها الذي أخنى على لبذ. (٣)

ومنهم ربيع^(٤) بن ضبع بن وهب بن بغيض بن مالك بن سعد بن عبس بن قزارة، عاش ثلاثماية سنة وأربعين سنة، وأدرك النبي (ص) ولم يسلم، وهو الذي يقول:

(١) مرت ترجمته.

(٢) هو التابغة الذباني.

(٣) أوله:

اضحت خلافاً وأضحى أهلها احتملوا أخنى عليها الذي أخنى على لبذ

(٤) تحد أخباره وشعره في أمالي المرتضى ج ١ ص ٢٥٣ وما بعدها.

ألا أبلغ بنيّ بني ربيع
بأنّي قد كبرت ودق عظمي
وإن كنائني لنساء صدقي
إذا جاء الشتاء فادفوني
وأما حين يذهب كل قر
إذا عاش الفتى مأتين عاماً
وأشرار البنين لكم فداء
فلا يشغلكم عني النساء
ولا أليّ^(١) ولا أساؤوا
فلن الشيخ يهدمه الشتاء
فسر بال خفيف أو رداء
فقد ذهب اللذادة والفتاء

وهو القائل:

أصبح مني الشباب قد حسرا
إن ينأ عني فقد ثوى عصرا

الآيات^(٣)

ومنهم المستوغر^(١) بن ربيعة بن كعب، عاش ثلاثاً وثلاثين سنة وثلاثين سنة، وهو الذي يقول:

ولقد سئمت من الحياة وطولها
ومُعمّرت من بعد السنين مئينا
مأة أتت من بعدها مأتان لي

وعمرت وأزددت من بعد الشهور سنينا^(٢)

ومنهم أكمّ بن صفي الأسدي التميمي، وكان حكيماً مقدماً، ولم تكن العرب تفضل عليه أحداً، عاش ثلاثاً وثلاثين سنة، وهو الذي يقول:

وإن امرءاً قد عاش تسعين حجةً
إلى ماية لم يسأم العيش جاهل

(١) بتشديد اللام وهي بمعنى قصّر وهي بالتخفيف قصّر أيضاً:

(٢) تجد الابيات في الأمالي ج (١) ص ٢٥٥ - ٢٥٦ وهي سبعة أبيات.

(٣) انظر: سيرة ابن هشام ج ١ ص ٩٣ وتجد أخبار المعمرين في إكمال الدين ج ٢ ص ٢٤٦ - ٢٦٦ وفي غنية الطوسي ص ٨٥ - ٩٤ وأمالي المرتضى ج ١ ص ٢٣٣ وما بعدها من الصفحات.

(٤) وبعد البيتين كما في الأمالي للمرتضى هذا البيت:
هل ما بقي إلا كما قد فاتنا يوم بكر ولبيلة تحدوننا

خلت مائتان بعد عشر وفازها^(١)

وذلك من عد الليالي قلائل

وكان ممن أدرك الإسلام وآمن بالنبي (ص)، ومات قبل أن يراه، وله أحاديث كثيرة، وحكم مأثورة.

فما روي من حديثه أنه لما سمع برسول الله (ص)، بعث إليه بابنه، وأوصاه بوصية حسنة. وكتب معه كتاباً يقول فيه:

باسمك اللهم، من العبد إلى العبد، فإننا بلغنا ما بلغك، فقد أتانا عنك خير ما ندري ما أصله، فإن كنت أريت فأرنا، وإن كنت علّمت فعلمنا، وأشركنا في كنزك والسلام.

فكتب إليه رسول الله (ص):

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله إلى أكرم بن صفيي أحمد الله إليك، إن الله أمرني أن أقول لا إله إلا الله، أقولها وأمر الناس بها، الخلق خلق الله، والأمر كله لله، خلقهم وأماتهم، وهو ينشرهم، وإليه المصير، أذنتكم بأداب المرسلين، ولتسئلن عن النبأ العظيم، ولتعلنن نبأه بعد حين.

فلما وصل كتاب رسول الله (ص) إليه، جمع بني تميم، ووعظهم وحثهم على السير معه إليه، وعرفهم وجوب ذلك عليهم، فلم يجيبوه. وعند ذلك سار إلى رسول الله (ص) وحده، ولم يتبعه غير بنيه وبني بنيه، فمات قبل أن يصل إليه.

وهو أكرم بن صفيي بن رياح بن (الحرث) بن مجاشر بن شريف (بن) جروة بن اسد بن عمرو بن تميم بن مرة.

(١) كذا في السعة وقد تكون الكلمة: فابا، والخطأ من الناسخ. وفي غيبة الطوسي ص ٨٧ هكذا: خلت مائتان غير ست وأربع ومثله في إكمال الدين ص ٥٣٠.

ومنهم صيفي بن رياح بن أكرم المذكور، عاش مائتي سنة وسبعين سنة، ولا ينكر من عقله شيء.

وزعم بعض الرواة أنه ذو الحلم الذي قال له المتلمس الإشكري:

لذي الحلم قبل [اليوم]^(١) ما تفرع العصا
وما علم الإنسان الا ليعلم

ومنهم صبيرة بن سعيد بن سهم بن عمرو، عاش مائتي سنة وعشرين سنة، ولم يشب قط، وأدرك ولم يسلم.

روى أبو حاتم والرياشي عن العتيبي عن أبيه، قال: مات صبيرة السهمي وله مائة سنة وعشرون سنة، وكان أسود الشعر، صحيح الأسنان، فرثاه ابن عمه قيس بن عدي فقال:

من يأمن الحدثان بعد صبيرة السهمي ماتا
سبقت منيته الشيب وكان ميته افتلانا
فتزودوا لا تهلكوا من بين أهلكم خفانا

ومنهم دويد^(٢) بن زيد بن نهد القضاعي، عاش أربعماية سنة وستاً وخمسين، فلما حضره الموت قال:

ألقى علي الدهر رجلاً ويدا والدهر ما أصلح يوماً أفسدا
يفسد ما أصلحه اليوم غدا

وقال أيضاً:

يا رب نهب صالح حويته واليوم يكفي لدريد بيته
ورب قرن [بطل]^(٣) أرديته ورب عبل خشن لديته
لو كان للدهر بلى أبلية أو كان قرني واحداً كفيته

(١) التصحيح عن غيبة الطوسي ص ٨٧.

(٢) تجد أخباره في أمالي المرتضى ج (١) ص ٢٣٦ - ٢٣٧.

(٣) التصحيح عن أمالي المرتضى ج ١ ص ٢٣٧.

ومنهم دريد بن الصمة الجشمي، عاش دهرًا طويلًا وسقط حاجباه على عينيه.

وقيل: إنه لم يتجاوز مأتي سنة، وأدرك الإسلام فلم يسلم، وشهد يوم حنين (مع) هوازن، وقتل بها، وهو القائل لما كبر:

فلإن يك رأسي كالنعمامة نسله
يطيف (بي) الولدان أحدث (...)
رهينة قعر البيت كل عشية
كأنني أرقى أو أصوب في المهدي
فمن بعد فضل من شباب وقوة
وشعر أئيت حالك اللون مسود

ومنهم عمرو بن حُمة الدوسي، عاش أربعماية سنة، وهو الذي يقول:

كبرت فطال العمر حتى كأني سليم أفاع ليله غير مودع
فما الموت أنساني ولكن تتابع عليّ سنون من مصيف ومربع
ثلاث مئين قد مررن كواملًا وها أنا هذا ارتجي مر أربع
فأصبحت مثل النسر حل جناحه إذا هم تطياراً يقال له: قع

قال أبو روق: حدثنا الرياشي عن عمرو بن بكير عن الهيثم بن عدي عن مجالد بن الشعبي قال: كنا عند ابن عباس في قبة زمزم، وهو يفتي الناس، فقام إليه رجل فقال له: أفتيت أهل الفتوى، فأفت أهل الشعر، قال: قل، قال: ما معنى قول الشاعر:

لذي الحلم قبل اليوم ما يقرع العصا
وما علم الإنسان إلا ليعلم

فقال: ذاك عمرو بن حمة الدوسي قضى على العرب ثلاثماية سنة، فلما أزمه، وقد رأى السادس أو السابع من ولد ولده، قال: إن فؤادي بضعة مني، فرمى تغير علي اليوم والليلة مراراً، وأمثل ما أكون فيها في صدر النهار،

فإذا رأيته قد تغيرت فاقرع العصا، فكان إذا رأى منه تغيراً أقرع العصا
فيراجعه فهمه، فقال المتلمس^(١):

لذى الحلم قبل اليوم ما تقرع العصا

وما علم الإنسان إلا ليعلم

ومنهم زهير بن جناب بن عبد الله بن كنانة بن عوف القضاعي،^(٢) عاش
أربعماية سنة وعشرين سنة^(٣)، وكان سيداً مطاعاً شريفاً في قومه، وكان يقال:
إنه كانت له عشر خصال لم يجتمعن في غيره عن أهل زمانه، كان سيد قومه،
وخطيبهم، وشاعرهم، وحكيمهم، ووافدهم إلى الملوك، وطبيبهم - والطب في
ذلك الوقت شرف - وكاهن قومه، وفارسهم، وله البيت فيهم، وله العدد منهم.
ومنهم الحرث بن مضاخ الجرهمي... إسماعيل (ع)، من ولد جرهم
الأكبر، وجرهم بن قحطان بن عابر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه
السلام، وهو القائل:

كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا أنيس ولم يسمر بمكة سامر
بلى، نحن كنا أهلها فأبادنا صروف الليالي والجدود العواثر
وهي قصيدة طويلة قد رواها الناس.

ومنهم عامر بن الظرب العدواني،^(٤) عاش مائتي سنة، وكان من حكماء
العرب، وفيه يقول ذو ذو الأصبع العدواني:

ومنا حكّم يقضي فلا ينقض ما يقضي

(١) هو جرير بن عبد المسيح أو (عبد العزى). شاعر جاهلي من شعراء البحرين مات سنة ٥٨٠ م
والبيت من قصيدة يهجو بها عمرو بن هند ملك الحيرة أولها:
يعيرني أُمي رجال ولا أرى أخا كرم إلا بأن يتكرما
ومن كان ذا عرض كريم فلم يصن له حسباً كان اللثيم المذمما

(٢) أخباره في الأغاني ج ٢١ ص ١٤٨ - ١٦٠ وأمالى الشريف المرتضى ج (١) ص ٢٣٨ وما
بعدها.

(٣) في الأمالى: عاش مائتي سنة وعشرين سنة.

(٤) تجد أخباره في سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٣٤.

ومنهم الحرث بن كعب المذحجي، عاش مائة وستين سنة، وله وصية حسنة لقومه، وكان على شريعة المسيح (ع)، وهو القائل:

أكلت شبابي فامضيته وأمضيت من بعد دهر دهورا
ثلاثة أهلين جاورتهم فبادوا وأصبحت شيخاً كبيراً
قليل الطعام عسير القيام قد ترك الدهر خطوي قصيراً
أبيت وأرعى نجوم السماء أقلب أمري بطوناً ظهوراً.

ومنهم الأفوه بن مالك الأودي^(١)، عاش مائتين وثلاثين سنة، وله وصية لقومه، وقصيدته المشهورة عنه المعروفة^(٢):

فينا معاشر لن يبنوا لقومهم وإن بنى قومهم ما أفسدوا عبادوا
لا يرشدون ولن يرعوا لمرشدهم فالجهل منهم معاً والنبي ميعاد
أضحوا كفيل ابن عتر في عشيرته إذ أهلكك بالذي باءت به عاد
وبعده كقदार حين تابعه على الغواية أقوام فقد بادوا
والبيت لا يبتنى إلا له عمد ولا عماد إذا لم ترس أو تاد
وإن تجمّع أوتاد وأعمدة وساكن بلغوا الأمر الذي كادوا
لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة إذا جهلهم سادوا
إذا تولى سراة القوم أمرهم [نما] على ذاك أمر القوم فازدادوا
يلقى الأمور بأهل الرأي ما صلحت فإن تولت فبالأشرار تنقاد
إمارة النفي أن تلقى الجميع لدى الابرام^(٣)
كيف الرشاد إذا ما كنت في نفر لهم عن الرشاد اغلال وأقياد
أعطوا غواتهم جهلاً مقادهم فكلهم في حبال النفي منقاد
حان الرحيل إلى قوم وإن بعدوا فيهم صلاح لمرتاد وإرشاد
فسوف اجعل بعد الأرض دونكم وإن دنت رحم منكم وميلاد

(١) هو صلاة بن عمرو بن مالك، والأفوه لقب، كان من سادات العرب في الجاهلية، وكان شاعراً فحلاً وفارساً مغواراً، وذا رأي وحزم ومات (سنة ٥٧٠م).

(٢) في النسخة أغلاط كبيرة وتفتت كلمات.

(٣) كلمات غير واضحة.

إن النجاة إذا ما كنت ذا بصر من أبعاد فأبعاد
وروي في قوله: (اضحوا كليل بن عتر في عشيرته)، إنهم كانوا وقد عادوا،
وأهم خرجوا إلى البيت الحرام ليستسقوا لقومهم، وكانوا قيل، ولقمان ومريد
وعارق، فهم نزلوا على رجل من جرهم، فاشتغلوا عنده باللهو والطرب عن
الاستسقاء، فما أفاقوا من لهوهم إلا وقد رفع الله تعالى على قومهم سحابة
سوداء، فهبت عليهم الريح العقيم فأهلكتهم، وإن قيلاً ضرب به الصر فقتله ولحق
هم، وإن الثلاثة الباقي مروا فكان أطولهم عمراً لقمان بن عاد صاحب
النسور، وقد تقدم ذكره.

ومن المعمرين نضر بن دهران بن سليم بن أشجع.
عاش مائة وتسعين سنة، وعأوده شبابه، وسواد شعره، وصحة عقله بعد ما
مضى. وفيه يقول العباس بن مرداس السلمي:
لنضر بن دهران (الهنيدة) عاشها
وتسعين حولاً ثم قُوم فانصاتها^(١)
وعاد سواد الشعر بعد بياضه
وراجعه شرح الشباب الذي فاتا
وراجع عقلاً بعد ما فات عقله
ولكنه من بعد ذا كله ماتا
أتت الخيل من أرض حمير
غرايب دهاً حالكات وكماتا

ومنهم أمية بن الاسكر الليثي^(٢).
ذكر أنه عاش دهاً طويلاً حتى صرت، فمر به غلام كان يرعى غنمه،
وهو يحشوا التراب على رأسه من الكبر، فوقف ينظر إليه، فلما أفاق أمية بصر
بالغلام قائماً ينظر إليه فأنشأ يقول:

(١) فانصاتا أي استوت قامته.
(٢) أخباره مروية في الأغاني. أورد البيهقي منها ثلاثة أبيات.

أصبحت لهواً لراعى الضأن أعجبه
 ماذا يريك مني راعي الضان
 انمق بضائك في نجم تحضره
 من الأباطح واحبها بحدان
 انمق بضائك إني قدر رعتهم
 بيض الوجوه بني عم وإخوان
 أبني أمية ألا تحضرا كبري
 فإن عيشكم والموت سبان
 إذ نركب الفرس الأخرى ثلاثنا
 وإذ حديثكما والعيش مثـلان
 وروي أن عمر بن الخطاب أخبر بجزر أمية، فسأل عن ابنه، فقيل له: إن
 أحدها بالبصرة، والآخر بالكوفة، فأمر بأن يكتب فيها بأن يردا إلى أبيهما.
 وقال أمية يذكر ابنه كلاباً^(١)، وكان غائباً عنه.
 تركت أباك مرعشةً يدها
 وأمك ما يسيغ لها شرابا
 إذا هتفت حمامة بطن وادٍ
 على إيكائهما ذكرا كلابا
 نسح مهده شققاً عليه
 ونجبه أباعرنا الصعابا^(٢)
 ومنهم جمع بن عوف بن خديجة عاش مائتين وخمسين سنة، وقال:
 حتى منى جمع في الأحياء
 ليس بذي أيـد ولا غناء
 هيهات ما للموت من دواء

(١) وكلاب هو ابن أمية وكان من خيار المسلمين قتل مع علي (ع) بصفين.
 (٢) تجد هذه الأبيات في المحاسن والمساوي ج ٢ ص ٣٦١ فمن أبيات رواها البيهقي.

ومنهم أوس بن ربيعة بن كعب بن أمية الأسلمي . عاش مائتي سنة وأربع
عشرة سنة ، وهو الذي يقول :

لقد عُمِرْتُ حتَّى مَلَّ أَهْلِي
نَوَائِي عِنْدَهُمْ وَسُمِّسْتُ عَمْرِي
وَحَقٌّ لِمَنْ أَتَى مَاتَانِ عَاماً
عَلَيْهِ وَأَرْبَعٌ مِنْ بَعْدِ عَشْرٍ
يَمَلُّ مِنَ الثَّوَاءِ وَصَحَّ يَوْمٌ
يَغَادِيهِ وَلَيْسَ بَعْدَ يَسْرٍ
فَأَبْلَى جِدِّي وَتَرَكْتُ شُلُوءاً
وَبَحْتُ بِمَا يَجُنُّ ضَمِيرُ صَدْرِي

ومنهم كعب بن الردار بن هلال بن كعب .
عاش ثلاثمائة سنة ، حتَّى مَلَّ مِنْ حَيَاتِهِ فَقَالَ فِي ذَلِكَ :
لقد ملني الأدنى وأبغض رؤيتي
وأبغضائي كذا الا يحب كلامي
على الراحتين مرةً وعلى العصا
أكون ملياً ما أقل عظامي
فيا ليتني قد سخت في الأرض قامةً
وليت طعامي كان فيه حامي

ومنهم أنس بن نواس بن مالك ابن حبيش بن ربيعة
عاش دهرأ طويلاً ، ونبتت أسنانه بعدما سقطت ، فقال :
أصبحت من بعد البزول رباعياً
وكيف الرباعي بعد ما ماشق بازله
ويوشك أن يلقي بنيماً وإن بعد
إلى جَذَعٍ يثكل أخام ثواكله
إذا ما ثغرنا مرتين تقطعت
حبال الصبا وانبت منها وسائله

ومنهم ثعلبة بن عبد بن كعب بن عبد الاشهل .
عاش مأتي سنة وثلاثاً وثلاثين سنة ، وهو جد الضحاك ، وهو القائل لما
عمر :

لقد صاحببت أقواماً فأمسوا
خفاةً لا يجاب لهم دعاء
وقوماً بعدهم قد نادوني
فأمسي موحشاً منهم فــــاء
مضوا قصد السبيل وخلفوني
فطال عــــلي بعدهم التواء
فأصبحت الغداة رهين قبر
وأخلفني من الموت الرجاء

ومنهم بحر بن الحارث بن امرئ القيس الكلبي .
عاش مائة وخسين سنة ، وأدرك الإسلام فلم يسلم ، وهو القائل :

من عاش خسين عاماً قبلها مائة
من السنين وأضحى بعدُ ينتظر
وصار في البيت مثل الحلس مُطرحاً
لا يستشار ولا يعطي ولا يــــذر
ملّ المعاش وملّ الأقربون له
طول الحياة ، وشر العيشة الكبير .

ومن المعمرين ذو جدن الحميري
وكان ملكاً يروى أنه عاش ثلاثمائة سنة ، وهو القائل :

لكل جنبٍ واقع مضطجع والموت لا ينفع منه الجزع
اليوم تجزون بأعمالكم وكل امرئ يحصد ما قد زرع
لو كان شيئاً مقلتاً حتفه أخلت منه في الجبال الصدع

له ساء وله أرضه يرفع من شاء ومن شاء وضع^(١)
أخبار قس بن ساعدة الأيادي
ومن المعمر بن قس بن ساعدة الأيادي رحمه الله
عاش دهرأ طويلاً، فروي أنه عاش ستاية سنة، وروى أقل من ذلك .
وكان من عقلاء العرب وحكائهم، وهو أول من كتب من فلان بن فلان
إلى فلان .
وهو أول من وحد الله تعالى ، وآمن به وأقر بعد له وحكمته ، وأنه خلق
العباد وينشرهم بعد المات .
وهو أول من قال: أما بعد ، وأول من خطب بعضاً ، وفيه يقول الأعشى
قيس بن ثعلبة:
وأحكم من قس وأجرا من الذي
بذي الفيل من خفان أصبح خادرا
ويقول الخطيئة:
وأقول من قس وأمضى إذا مضى من الريح إن مس النفوس نكالها
وقس الذي يقول:
هل الغيت معطي الأمن عند نزوله
بمحال مسي في الأمور ومحسن
وما قد تولّى وهو (قد) فات ذاهب
فهل ينفعني ليتني ولو أنني
وكذلك يقول لبيد:
وأخلف قساً ليتني ولو أنني
وأعي على لقمان حكم التدبّر
وكان قس أحسن الناس في زمانه عبادة ، وأفصحهم خطابة وأبلغهم عظة .

(١) أنظر: اخباره في الأغاني ج ٤ ص ٦٧ - ٧٠ ، وفي سيرة ابن هشام .

وكان كثيراً ما يذكر رسول الله (ص)، ويبشر الناس به، وآمن به قبل
مبعثه.

وكان النبي (ص) يستعلم اخباره، ويستعيد من الناس مواعظه، ويترحم
عليه، ويقول: إن قساً أمة وحده

خبر قس وما قاله بسوق عكاظ

حدثني القاضي أبو الحسن أسد بن إبراهيم السلمي الحاراني بمدينة الرملة في
سنة عشرة وأربعماية، قال حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن موسى بن إبراهيم
البارسيري الحنظلي، قال: حدثنا أبو محمد عبد الله بن محمد من ولد عمر بن
الخطاب عن جعفر بن محمد عن محمد بن حسان عن محمد بن الحجاج اللخمي عن
مجالد عن الشعبي عن ابن عباس قال:

لما قدم وفد عبد القيس على رسول الله (ص) قال: أيكم يعرف قس بن
ساعة الأيادي؟ قالوا: كلنا نعرفه يا رسول الله.

قال: لست أنساه بعكاظ على جلي أحر يحطّب الناس وهو يقول:

أيها الناس اجتمعوا، فإذا اجتمعتم فاسمعوا، فإذا سمعتم فعوا، قال وعيتم
فقولوا: فإذا قلتم فاصدقوا:

من عاش مات، ومن مات فات، وكل ما هو آتٍ آتٍ. إن في السماء لخبيراً،
وإن في الأرض لخبيراً.

مهاده موضوع، وسقف مرفوع، ونجوم تور، وبجار لا تغور، أقسم قس بالله
قساً حقاً، لا كاذباً فيه ولا آثماً، إن كان في الأرض رضا ليكون سخط، إن الله
ديناً هو أحب إليه من دينكم الذي أنتم عليه.

ما لي أرى الناس يذهبون فلا يرجعون، أرضوا بالإقامة فأقاموا أم تركوا
فناموا.

ثم قال: أيكم يروي شعره؟ فأنشدوه:

قال: فقلت له: لم لا تلحق بقومك، فنكون معهم في خيرهم وشرهم؟ فقال: ثكلتك أمك، أما علمت أن ولد إسماعيل تركوا دين أبيهم، واتبعوا الأضداد، وعظموا الأنداد.

قلت: وما هذه الصلاة التي لا تعرفها العرب؟
فقال: أصلها لإله السماء.

فقلت: وللمساء إله غير اللات والعزى، فامتعض وامتقع لونه وقال: إليك عني يا أخت أباد.

إن للمساء إلهاً هو الذي خلقها، وبالكواكب زينها، وبالقمر المنير أشرقها. أظلم ليلاً، وأضحى نهارها، وسوف تعمهم من هذه الرحمة، وأوصى بيده نحو مكة، برجل أبلج من ولد لويء بن غالب، يقال له محمد، يدعوا إلى كلمة الإخلاص، ما أظن أني أدركه. ولو أدركت أيامه لصفقت بكفي على كفه، وسعيت معه حيث يسعى.

فقال رسول الله (ص): رحم الله أخي قساً، بحشر يوم القيامة أمة وحده.

خير آخر عن قس يذكر فيه رسول الله (ص) والأئمة (ع) من بعده.

أخبرنا القاضي أبو الحسن علي بن محمد السباط^(١) البغدادي، قال حدثني أبو عبد الله أحمد بن محمد بن أيوب البغدادي الجوهري الحافظ^(٢)، قال: حدثنا أبو جعفر محمد بن لاحق بن سابق، قال حدثنا هشام بن محمد بن السائب الكلبي، قال: حدثني أي عن الشرقي بن القطامي عن تميم بن وهلة المري، قال: حدثني الجارود بن المنذر العبدي^(٣) وكان نصرانياً فأسلم عام الحديبية^(٤)، وحسن إسلامه، وكان قارئاً للكتب، عالماً بتأويلها على وجه الدهر وسالف العصر، بصيراً بالفلسفة والطب، ذا رأي أصيل ووجه جليل، أنشأ يحدثنا في أيام عمر بن الخطاب، قال:

(١) تجد هذا الخبر في كتاب مقتضب الأثر لابن عباس الجوهري ص ٣٦ - ٣٧ ببعض الاختلاف.

(٢) هي مكان بعيد عن مكة المكرمة على بعد تسعة أميال مما يلي طرف الحرم، وفيه كان المواعدة بين رسول الله (ص) وبين المشركين وذلك في ذي القعدة من السنة السادسة للهجرة.

وفدت على رسول الله (ص) في رجال من عبد القيس، ذوي أحلام وأسمان
وفصاحة وبيان وحجة وبرهان، فلما بصروا به (ص) راعهم منظره ومحضره
عن بيانهم، واعتراهم الرعداء في أبدانهم.

فقال زعيم القوم لي دونك من أمت بنا أمة، فما نستطيع أن نكلمه.
فاستقدمت دونهم إليه، فوفقت بين يديه، فقلت سلام عليك يا رسول الله،
بأي أنت وأمي، ثم أنشأت أقول:

يا نبي الهدى أتتك رجال	قطعت قردداً وآلاً فالأ
جابت البید والمهامه حتى	غالها من طوي السرى ما غالا
قطعت دونك الصحاح تهوي	لا تعد الكلال فيك كلالا
كل دهناء يقصر الطرف عنها.	أرقلتها قلاصنا إرقالا
وطوتها العتاق تجمع فيها.	بكامة مثل النجوم تلالا
ثم لما رأتك أحسن مرأى	أفحمت عنك هبةً وجلالا
تنقي شر بأس يوم عصيب	هائل أو جل القلوب وهالا
ونداءً لمحشر الناس طراً	وحساباً لمن تمادى ضلالا:
نحو نور من الإله وبرهان	وير ونعمة لن تلالا
وأمان منه لدى الحشر والنشر	إذ الخلق لا يطيق سؤالا
فلك الحوض والشفاعة والكو	ثر والفضل إذ ينص السؤال
خصك الله يا ابن آمنة الخير	إذا ما بكت، سجلد سجالا
أنبأ الأولون باسمك فينا	وباسماء بعمده تلالا

قال: فأقبل عليّ رسول الله (ص) بصفحة وجهه المبارك، شمت منه ضياءً
لامعاً ساطعاً كوميض البرق، فقال: يا جارود، لقد تأخر بك وبقومك الموعد،
وقد كنت وعدته قبل عامي ذلك أن أفد إليه بقومي فلم آت، وأتيته في عام
الحديبية، فقلت: ما كان إبطائي عنك إلا أن جلة قومي أبطأوا عن إجابتي،
حتى ساقها الله إليك لما أراد لها به من الخير لديك.

وأما من تأخر عنه فحظه فات منك، فتلك أعظم حوبة، وأكبر عقوبة،

ولو كانوا ممن رآك لما تخلفوا عنك، وكان عنده رجل لا أعرفه. قلت: ومن هو؟ قالوا: هو سلمان الفارسي ذو البرهان العظيم والشأن القديم.

فقال سلمان: وكيف عرفته أخا عبد القيس من قبل إتيانه؟

فأقبلت على رسول الله (ص) وهو يتلأأ ويشرق وجهه نوراً وسروراً، فقلت يا رسول الله، إن قساً كان ينتظر زمانك، ويتوكف إبانك، ويهتف باسمك وأبيك وأملك، وباسماء لست أصيبها معك، ولا أراها فيمن اتبعك.

قال سلمان: فأخبرنا، فأنشأت أحدثهم، ورسول الله (ص) يسمع، والقوم سامعون واعون.

قلت: يا رسول الله، لقد شهدت قساً وقد خرج من نادٍ من أندية أبيادٍ إلى صحصح ذي قتاد وسمر وعتاد، وهو مشتمل بنجاد، فوقف في اضحيان ليل كالشمس رافعاً إلى السماء وجهه واصبغه فدنوت منه فسمعتة يقول:

اللهم، رب هذه السبعة الأربعة، والأرضين الممرعة، ومحمدٍ والثلاثة المحامدة معه، والعليين الأربعة، وسبطيه التبعة الأربعة، والسري الأربعة، وسمي الكلیم الضرعة، والحسن ذي الرفعة، أولئك النقباء الشفعة، والطريق المهيعة، دراسة الإنجيل وحفظة التنزيل على عدد النقباء، من بني إسرائيل، محاة الأضاليل، نفاة الأباطيل، الصادقو القليل، عليهم تقوم الساعة، وبهم تنال الشفاعة، ولهم من الله فرض الطاعة.

ثم قال: اللهم ليتني مدرکهم ولو بعد لأي من عمري ومحياي، ثم أنشأ يقول:

متى أنا قبل الموت للحق مدرک وإن كان لي من بعد هاتيك مهلك
وإن غالي الدهر الحرون بقولي فقد غال من قبلي ومن بعد يوشك
فلا غرو أني سالک مسلک الأولى وشيكاً ومن ذا للردى ليس يسلك

ثم أب يكفك دمعته ويرنُ رنين البكرة قد برت ببرة وهو يقول:

أقسم قس قساً ليس به مكتماً
لو عاش ألفي عمرٍ لم يلق منها سأمًا
حتى يلاقي أحداً والنقباء الحكماء

هم أوصيباء أجد أكرم من تحت السما
يعمى العباد عنهم وهم جلاء للعمى
لست بنسب ذكرهم حتى أحل الرجاء

ثم قلت: يا رسول الله أنبئني أنباك الله- بخبر عن هذه الأسماء التي لم
نشدها، وأشهدنا قس ذكرها فقال رسول الله (ص):

يا جارود، ليلة أسري بي إلى السماء، أوحى الله عز وجل إلي أن سل من
أرسلنا قبلك من رسلنا، على ما بعثوا.

فقلت لهم: على ما بعثتم؟

فقالوا: على نبوتك وولاية علي بن أبي طالب والأئمة منكم.

ثم أوحى إلي، أن التفت عن يمين العرش، فالتفت، فإذا علي والحسن
والحسين وعلي بن الحسين، ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر، وعلي
بن موسى، ومحمد بن علي، وعلي بن محمد، والحسن بن علي، والمهدي (ع) في
ضحضاح من نور يصلون.

فقال لي الرب تعالى: هؤلاء الحجج لأوليائي، وهذا المنتقم من أعدائي.

قال الجارود: فقال سلمان: يا جارود هؤلاء المذكورون في التوراة والإنجيل
والزبور، فانصرفت بقومي وأنا أقول:

أتيتك يا ابن أمانة الرسولا لكي بك اهتدي النهج السبيل
فقلت فكان قولك قول حق وصدق ما بدا لك أن تقول
وبصرت العمى من عبد شمس وكل كان من عمى ضليلا
وأنبأناك عن قس الايادي مقالاً فيك ظلت به جديلا
وأسماء عممت عنا فالتت إلى علم و(كنت) به جهولا^(١)

(١) تحد هذا الخبر في مقتضب الأئمة ص ٣٧- ٤٣ وانظر البحار ج ١٥ ص ٢٤٧ ببعض
الاختلاف. وذكره المؤلف في كتابه الإستبصار ص ٣٧.

فصل من الكلام في هذا الخبر

اعلم - أيدك الله تعالى - أنك تسأل في هذا الخبر عن ثلاثة مواضع :
أحدها أن يقال لك : كان الأنبياء المرسلون (ع) قبل رسول الله (ص) قد ماتوا ، فكيف يصح سؤالهم في السماء ؟ .

وثانيها أن يقال لك : ما معنى قولهم إنهم بعثوا على نبوته وولاية علي والأئمة من ولده عليهم السلام ؟

وثالثها أن يقال لك : كيف يصح أن يكون الأئمة الاثني عشر (ع) في تلك الحال في السماء ، ونحن نعلم - ضرورة - خلاف هذا ، لأن أمير المؤمنين (ع) كان في ذلك الوقت بمكة في الأرض ، ولم يدع قط ، ولا ادعى له أحد أنه صعد إلى السماء . فأما الأئمة من ولده فلم يكن وُجد أحد منهم بعد ولا ولد ، فما معنى ذلك إن كان الخبر حقاً ؟ ؟ فهذه مسائل صحيحة ، ويجب أن يكون معك لها أجوبة متعددة .

أما الجواب عن السؤال الأول فهو أنا لا نشك في موت الأنبياء (ع) غير أن الخبر قد ورد بأن الله تعالى يرفعهم بعد مماتهم إلى سمائه ، وأنهم يكونون فيها أحياء متنعين إلى يوم القيامة .

(و) ليس ذلك بمستحيل في قدرة الله تعالى . وقد ورد عن النبي (ص) أنه قال :

« أنا أكرم عند الله من أن يدعني في الأرض أكثر من ثلاث »

وهكذا عندنا حكم الأئمة (ع) .

قال النبي (ص) :

« لو مات نبي بالشرق ، ومات وصيه بالمغرب لجمع الله بينهما » .

وليس زيارتنا لمشاهدهم على أنهم بها ، ولكن لشرف المواضع ، فكانت غيبة الأجساد فيها ، ولعبادة أيضاً ندبنا إليها ، فيصح على هذا أن يكون النبي (ص) رأى الأنبياء (ع) في السماء ، فسألهم كما أمره الله .

وبعد فقد قال الله تعالى :

« ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً ، بل أحياء عند ربهم .. آل عمران : ١٦٩ .

فإذا كان المؤمنون الذين قتلوا في سبيل الله تعالى بهذا الوصف ، فكيف ينكر أن الأنبياء بعد موتهم أحياء منعمون في السماء .

وقد اتصلت الأخبار من طريق الخاص والعام بتصحيح هذا ، وأجمع الرواة على أن النبي (ص) لما (خوطف) بفرض الصلاة ليلة المعراج ، وهو في السماء قال له موسى (ع) إن أمتك لا تطيق ، وأنه راجع ^(١) الله تعالى دفعةً بعد أخرى .^(٢)

وما حصل عليه الاتفاق فلم يبق فيه كذب .

وأما الجواب عن السؤال الثاني فهو أن يكون الأنبياء قد أعلموا بأنه سيبعث نبياً يكون خاتمهم وناسخاً بشرعه لشرائعهم ، وأعلموا أنه أجلهم وأفضلهم ، وأنه سيكون (له) أوصياء من بعده ، حفظة لشرعه ، وحلة لدينه ، وحجج على أمته ، فوجب على الأنبياء (ع) التصديق بما أخبروا به والإقرار بجميعه .

أخبرني الشريف محيي بن أحمد بن إبراهيم بن طباطبا الحسيني ، قال : حدثني أبو القاسم عبد الواحد بن عبد الله بن يونس الموصلي عن أبي علي بن همام عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن عبد الله بن محمد ، عن محمد بن أحمد ، عن يونس بن يعقوب ، عن عبد الأعلى بن أعين ، قال : سمعت ابا عبد الله الصادق (ع) يقول :

« ما تنبأ نبي قط إلا بمعرفة حقنا وتفضيلنا على من سوانا . »

وإن الأمة مجمعة على أن الأنبياء قد بشروا بيننا ، ونبهوا على أمره ، ولا

(١) في النسخة : راجع إلى الله .

(٢) خبر المعراج وقول موسى (ع) له (ص) إن أمتك لا تطيق ومراجعتي ، تجده في صحيح مسلم في كتاب الإيمان ، وصحيح النسائي ، انظر : فضائل الخمسة ج (١) ص ١٠٦ - ١٠٨ .

يصح منهم ذاك إلا وقد أعلمهم الله تعالى به ، فصدقوا وآمنوا بالخبر به .
وكذلك قد روت الشيعة بأنهم قد بشروا بالأئمة أوصياء رسول الله (ص) .
وأما الجواب عن السؤال الثالث فهو أنه يجوز أن يكون الله تعالى أحدث
لرسوله (ص) في الحال صوراً كصور الأئمة (ع) ليراهم أجمعين على كمالهم .
فيكون كمن شاهد أشخاصهم برؤيته مثالم ، ويشكر الله تعالى على ما منحه من
تفضيلهم وإجلالهم .

وهذا في العقول من الممكن المقدور .
وجوز أيضاً أن يكون الله تعالى خلق على صورهم ملائكة في سمائه يسبحونه
ويقدسونه لتراهم ملائكته الذين قد أعلمهم بأنه يكون في أرضه حججاً له على
خلقه ، فتأكد عندهم منازلهم ، وتكون رؤيتهم تذكيراً لهم بهم وبما سيكون من
أمرهم .

وقد جاء في الحديث أن رسول الله (ص) رأى في السماء لما خرج به ملكاً
على صورة أمير المؤمنين (ص) . وهذا خبر قد اتفق أصحاب الحديث على نقله .
حدثني به من طريق العامة الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن الحسن
بن شاذان القمي ، ونقلته من كتابه المعروف بإيضاح دقائق النواصب ، وقرأته
عليه بمكة في المسجد الحرام سنة اثنتي عشرة وأربعماية ، قال حدثنا أبو القاسم
جعفر بن مسرور اللجام ، قال حدثنا الحسين بن محمد ، قال حدثنا أحمد بن علويه
المعروف بابن الأسود الكاتب الأصبهاني^(١) ، قال حدثني إبراهيم بن محمد ، قال
حدثني عبد الله بن صالح ، قال حدثني جرير بن عبد الحميد عن مجاهد عن ابن
عباس ، قال : سمعت رسول الله (ص) يقول :

« لا أسري بي إلى السماء ما مررت بلاء من الملائكة إلا سألوني عن علي بن أبي

(١) هو الكرمانى التوفى سنة ٣٢٠ ونبف أو سنة ٣١٢ وتجاوز المائة من عمره كان لغوياً أديباً
كاتباً شاعراً شيعياً راوياً للحديث له كتاب الاعتقاد في الأدعية ، وذكر ياقوت في معجم
الأدباء أن له ثمانية كتب في الأدعية من إنشائه وله شعر في مدح أمير المؤمنين ومنه التونية
المساء بالالفية والمهرة ذكر ابن شهر آشوب في مناقب آل أبي طالب مقاطيع منها .

طالب حتى ظننت أن اسم علي أشهر في السماء من اسمي، فلما بلغت السماء الرابعة نظرت إلى ملك الموت فقال: يا محمد، ما خلق الله خلقاً إلا أقبض روحه بيدي ما خلا أنت وعلي، فإن الله جل جلاله يقبض أرواحكم بقدرته، فلما صرت تحت العرش نظرت فإذا أنا بعلي بن أبي طالب، قال لي: يا محمد ليس هذا علياً، ولكنه ملك من ملائكة الرحمن خلقه الله تعالى على صورة علي ابن أبي طالب. فنحن الملائكة المقربون كلما اشتقنا إلى وجهه علي بن أبي طالب زرنا هذا الملك، لكرامة علي بن أبي طالب على الله سبحانه »

فيصح على هذا الوجه أن يكون الذين رأهم رسول الله (ص) ملائكة على صور الأئمة (ع). وجميع ذلك داخل في باب التجويز والإمكان والحمد لله.

نرجع إلى ذكر المعمر بن.

وقد روى أن منهم سلمان الفارسي رحمه الله عليه، وأنه عاش مأتين من السنين.

وروى أن منهم عمرو بن العاص، وأنه عاش في الجاهلية والإسلام مأتي سنة، وأنه قال حين أحس الموت:

مضت مأتا حول لعمر وبعدها
رمته الناي بالسهم القواصد
فمات وما حي وإن طال عمره
على مر أيام السنين بخالد
ومنهم أمد بن لبد،

عاش ثلاثمائة وستين سنة. وروي أن معاوية بن أبي سفيان قال: إني أحب أن ألقى رجلاً قد أتت عليه سن، وقد رأى الناس يجربنا عما رأى، فقليل له: هذا رجل بحضر موت، فأرسل إليه، فأثاء، فقال: ما أسمك؟ فقال أمد، قال: ابن من؟ قال: ابن لبد، قال ما أتى عليك من السنين؟ قال: ستون وثلاثمائة سنة. قال: كذبت ثم تشاغل عنه معاوية ثم قال: أخبرنا عما رأيت من الأزمان الماضية إلى زماننا هذا من ذاك.

قال: يا أمير المؤمنين ، وكيف تسأل من يكذب ؟
قال: ما كذبتك ، ولكن احببت أعلم كيف عقلك .

قال: يوم شبيه يوم ، وليلة شبيهة بليلة ، يموت ميت ، ويولد مولود ، ولولا
من يموت لم تسعهم الأرض ، ولولا من يولد لم يبق أحد على وجه الأرض .

قال: فأخبرني هل رأيت هاشماً ؟

قال: نعم ، رأيت رجلاً طوالاً حسن الوجه ، يقال: بين عينيه بركة أو غرة
بركة .

قال: فهل رأيت أمية ؟

قال: نعم ، رأيت رجلاً قصيراً أعمى ، يقال إن في وجهه أشراً وشؤماً .

قال: فهل رأيت محمداً ؟ قال: من محمد ؟ قال: رسول الله .

قال: ويحك ، أفلا فخمته كما فخمه الله ، فقلت رسول الله (ص) .

قال: فأخبرني ما كانت صناعتك ؟

قال: كنت تاجراً ، قال: فما بلغت في تجارتك ؟

قال: كنت لا أستر عبداً ولا أرد رجلاً .

قال معاوية: سلني .

قال: أسألك أن تدخلني الجنة .

قال: ليس ذلك بيدي ولا أقدر عليه .

قال: فأسألك أن ترد عليّ شباي .

قال: ليس ذلك بيدي ولا أقدر عليه .

قال: فلا أرى عندك شيئاً من أمر الدنيا ولا من أمر الآخرة ، فردني من

حيث جئت بي

قال: أما هذا فنعم .

ثم أقبل معاوية على جلسائه فقال: لقد أصبح هذا زاهداً فيما أنتم فيه
ترغبون .

ومن المعمرين عبید بن شریذ الجرهمي^(١).
عاش ثلاثاً وثلاثين سنة، ولحق أيضاً أيام معاوية بن أبي سفيان.
فروي أنه قدم عليه يوماً إلى الشام، فقال معاوية: أخبرني من أعجب ما
رأيت، قال: نعم، انتهيت إلى قوم يدفنون ميتاً لهم، فلما فرغوا منه
أغرورقت عيناى وتمثلت بهذه الأبيات:

يا قلب أنك في أساء مغرور
فاذكر وهل ينفعك اليوم تذكير
قد بحت بالحب ما تخفيه من أحد
حتى جرت بك إطلاقاً محاضير
ما بُتَّ فاصبر فما تدري أعاجلها
خير لنفسك أم ما فيه تأخير
فاستقدر الله خيراً وارضى به
فبينما العسر إذ دارت مياسير
وبينما المرء في الأحياء مغتبط
إذ صار في الرسم تعفوه الأعاصير
حتى كأن لم يكن إلا تذكره
والدهر أيّمتا حال دهاير
يبكي الغريب عليه ليس يعرفه
وذو قرابته في الهى مسرور
وذاك آخر عهدٍ من أخيك إذا
ما الميث ضمّنه اللحد الخناسير
(يعني بالخناسير الحفارين)

(١) نجد قصة عبید الجرهمي في اكمال الدين ص ٥١١ - ٥١٢ خالية من الأبيات المذكورة وهي قصة طويلة.

فقال لي رجل منهم: هل تدري من قال هذه الأبيات؟ قلت: لا قال: هو الذي دفناه^(١).

ومن المعمرين العوام بن المنذر الطائي.
عاش دهرأ طويلاً في الجاهلية، وبقي إلى أن أدرك خلافة عمر بن عبد العزيز، فأدخل عليه، وقد اختلفت ترقوتاه وسقط حاجباه، فقيل: ما أدركت؟ فقال:

والله ما أدري أأدركت أمة
على عهد ذي القرنين أم كنت أقدماً
مى تنزعوا عني اللباس تبينوا
اجاجي لم يكسين لحماً ولا دماً
ومن المعمرين أيضاً.

تميم بن ثعلبة بن عطاية الربيعي، عاش مأتي سنة ومعدي كرب الحميري من آل ذي رعين، عاش مأتين وخسين سنة.
وجعفر بن قرط الجهني، عاش ثلاثمائة سنة، وأدرك الإسلام وأسلم.
وعوف بن كنانة الكلبي، عاش ثلاثمائة سنة.
وهبل بن عبد الله بن كنانة الكلبي، عاش ستاية وسبعين سنة.
وحصين بن عتبان الزبيدي، عاش مأتين وخسين سنة.
وشربة بن عبد الله الجعفي من سعد العشيرة، عاش ثلاثمائة سنة.
وربيعة بن كعب بن زيد مناة بن تميم، عاش ثلاثمائة سنة وثلاثين سنة، وأدرك الإسلام فأسلم وكان شاعراً.

وسيف بن وهب الطائي، عاش مأتي سنة.
وعدوان بن عمرو بن قيس، عاش مأتين وخسين سنة. وكف بصره.
وعاش ابن يزيد الجعفي خمس ومائة سنة، وأدرك الإسلام.
وعاش مرداس بن ضميم بن زيد العشيرة مأتين وستاً وثلاثين سنة.

(١) رواه البيهقي في المحاسن والمساوي ج ٢ ص ١٩ مختصراً.

وعاش عمرو بن ربيعة اللخمي ثلاثمائة وأربعين سنة.

فهذا ظرف من ذكر العمرين ومختصر مما رواه أصحاب الأثر وعلماء المصنفين، قد أوردته لك زيادة على ما تقدم، وإثباتاً للحجة على من يفهم. وإذا جاز أن يعمر الله تعالى جماعة من خلقه من أنبيائه (ع) وأوليائه والمشركون له، ويمدهم بصحة الأجساد وثبوت العقل والرأي، فما الذي ينكر من طول عمر صاحب الزمان (ع)، وهو حجة الله تعالى على العباد، وخاتم الأوصياء من ذرية رسوله (ص)، والموعود بالبقاء، حتى يكون على يده هلاك جميع الأعداء، ويصير الذين كله الله، لولا أن خصومنا معاندون للحق ومكابرون.

وقد ذاع بين كثير من الخصوم ما يروى ويقال اليوم من حال العمر أبي الدنيا المغربي المعروف بالأشبح، وأنه باق من عهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) إلى الآن، وأنه مقيم من ديار المغرب في أرض طسجة، ورؤية الناس له في هذه الديار، وقد عبر متوجهاً إلى الحج والزياره، وروايتهم عنه حديثه وقصته، وأحاديث سمعها من أمير المؤمنين صلوات الله عليه وسلامه، وقوله أنه كان ركابياً بين يديه، ورواية الشيعة أنه يبقى إلى أن يظهر صاحب الزمان (ص).

وكذلك حال العمر المشرقي، ووجوده بمدينة من أرض المشرق يقال لها سهرود إلى الآن. ورأينا جماعة رأوه وحدثوا حديثه، وأنه أيضاً كان خادماً لأُمير المؤمنين (ص)، والشيعة تقول إنها يجتمعان عند ظهور الإمام المهدي عليه وعلى آباءه أفضل السلام.

خبر العمر المغربي

وهو علي بن عثمان بن الخطاب البلوي^(١)

حدثني الشريف طاهر بن موسى بن جعفر الحسيني بمصر سنة سبع

(١) تجد خبره في كتاب إكمال الدين للصدوق القمي المتوفى سنة ٣٨١ هـ وذلك في ص ٥٠٢ - ٥٠٨، وفي لسان الميزان ج ٤ ص ١٣٤ - ١٤٠.

وأربعماية، قال: أخبرنا الشريف أبو القاسم ميمون بن حمزة الحسيني، قال: رأيت المعمر المغربي، وقد أتى به إلى الشريف أبي عبد الله محمد بن اسماعيل سنة عشر وثلاثماية، وأدخل داره ومن معه وهم خمسة رجال، وأغلقت الدار، وازدحم الناس، وحرصت في الوصول إلى الباب فما قدرت، لكثرة الزحام، فرأيت بعض غلمان الشريف أبي عبد الله محمد بن اسماعيل، وهما قنبر وفرح، فمرقتهما أني أشتهي أنظره، فقالا لي: در إلى باب الحمام بحيث لا يدري بك، فصرت إليه، ففتحا لي سراً ودخلت، وأغلق الباب، وحصلت في مسلح الحمام، وإذا قد فُرش له ليدخل الحمام، فجلست يسيراً، فإذا به قد دخل، رجل نحيف الجسم ربع من الرجال، خفيف العارضين، آدم اللون، إلى القصر أقرب ما هو، أسود الشعر، يقدّر الانسان أنه له نحواً من أربعين سنة، وفي صدغه أثر، كأنه ضربة.

فلما تمكن من الجلوس، والتفر مع وأراد خلع ثيابه، قلت: ما هذه الضربة؟ قال: أردت أناول مولاي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) السوط يوم النهران، فنفض الفرس رأسه فضرني اللجام، وكان نحاً (كذا)، فشجني. فقلت له: أدخلت هذه البلدة قديماً؟ قال: نعم، وكان موضع جامعكم الفلاني مقبلة، وفيها قبر.

فقلت هؤلاء أصحابك، فقال: ولدي وولد ولدي.

ثم دخل الحمام، فجلست حتى خرج ولبس ثيابه، فرأيت عنفقتة قد ابيضت، فقلت له كان بها صباغ؟ قال: لا، ولكن إذا جعت ابيضت، وإذا شبت اسودت.

فقلت: قم أدخل الدار حتى تأكل فدخل الباب.

وروى الحسن بن محمد بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبد الله بن الحسن^(١) ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (ع)، أنه حج في تلك السنة^(٢)،

(١) في النسخة: الحسين، وصحناه اعتاداً على إكمال الدين من ٥٠٧ الذي نقل الرواية بطولها.

(٢) وفي إكمال الدين من ٥٠٧: قال حججت في سنة ثلاث عشرة وثلاثماية.

وفيها حج نصر القشوري صاحب المقتدر، قال: فدخلت مدينة الرسول (ص)، فأصببت بها قافلة البصريين، وفيها أبو بكر محمد بن علي المادرائي (ع)، ومعه رجل من أهل المغرب، يذكر أنه رأى أصحاب رسول الله (ص)، فازدحم عليه الناس، وجعلوا يتمسحون به، فكادوا يقتلونه.

قال: فأمر عمي أبو القاسم طاهر بن يحيى قتيانه وغلماؤه أن يفرجوا عنه، ففعلوا ودخلوا به إلى دار ابن (أبي) سهل اللطفي، وكان طاهر يسكنها، وأذن للناس، فدخلوا، وكان معه خمسة رجال، ذكر أنهم أولاده وأولاد أولاده، فيهم شيخ، له نيف وثمانون سنة، فسألناه عنه، فقال: هذا ابني.

واثنان لكل واحدٍ منها ستون أو خمسون سنة، وآخر (١) ست عشرة سنة فقال: هذا ابني، ولم يكن معه أصغر منه.

وكان إذا رأيته قلت ابن ثلاثين أو أربعين سنة، أسود الرأس واللحية، شاب، نحيف الجسم، آدم ربع القائمة، خفيف العارضين، هو إلى القصر أقرب، واسمه علي بن عثمان بن الخطاب بن (بن مزيد) (٢).

فما سمعت من حديثه الذي حدث الناس به أنه قال:

خرجت من بلدي أنا وأبي وعمي نريد الوفود على رسول الله (ص)، وكنا مشاةً في قافلة، فانتظعنا عن الناس، واشتد بنا العطش، وعدمنا الماء وزاد بأبي وعمي الضعف فأقعدتها إلى جانب شجرة ومضيت ألتمس لهما ماءً، فوجدت عيناً حسنة، وفيها ماء صافٍ في غاية البرد والطيبة، فشربت حتى ارتويت، ثم نهضت لآتي بأبي وعمي إلى العين، فوجدت أحدهما قد مات، وتركته بحاله، وأخذت الآخر ومضيت به في طلب العين، فاجتهدت أن أراها فلم أراها، ولا عرفت موضعها، وزاد العطش به فبات، فحرصت في أمره حتى واريته، وعدت إلى الآخر فواريته أيضاً، وسرت وحدي إلي أن انتهيت (إلى) الطريق، ولحقت بالناس، ودخلنا المدينة. وكان دخولي إليها في اليوم الذي

(١) في النسخة: وإخوته، والتصحيح عن إكمال الدين ص ٥٠٧.

(٢) الزيادة عن إكمال الدين ص ٥٠٧.

قبض فيه رسول الله (ص)، فرأيت الناس منصرفين من دفنه، فكانت أعظم الحسرات دخلت قلبي.

ورآني أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، فحدثته حديثي، فأخذني فكنت يتيمة، فأقمت معه مدة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان، وأيام خلافته حتى قتله عبد الرحمن بن ملجم بالكوفة.

قال: ولما حوَّصر عثمان بن عفان في داره دعاني ودفع إليّ كتاباً ونجيباً وأمرني بالخروج إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، وكان علي غائباً بينبع في ضياعه وأمواله، فأخذت الكتاب وركبت النجيب وسرت، حتى إذا كنت بموضع يقال له: جنان بن أبي عيابة سمعت قرآناً، فإذا هو أمير المؤمنين (ع) يقرأ:

«أفحسبتم أننا خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون»

قال: فلما نظر إليّ قال: يا أبا الدنيا، ما وراءك؟

قلت: هذا كتاب عثمان، فقرأه، فإذا فيه:

فإن كنت مأكولاً فكن أنت آكلي

وإلا فأدركني ولمسا أمزق

فلما قرأه قال: سر، سر، فدخلنا المدينة ساعة قتل عثمان، فقال أمير المؤمنين إلى حديقة بني النجار، وعلم الناس مكانه فجاءوا إليه ركضاً، وقد كانوا عازمين على أن يبايعوا طلحة، فلما نظروا إليه ارفضوا (عن) طلحة ارفضاض الغم يشد عليها السبع، فبايعه طلحة والزبير، ثم تتابع المهاجرون والأنصار يبايعونه، فأقمت معه أخدمه، وحضرت معه صفين أو قال النهروان، فكنت عن يمينه إذ سقط السوط من يده، فانكبتت لآخذه وأرفعه إليه، وكان لجام دابته لحاً فشجني هذه الشجة، فدعاني أمير المؤمنين (ع) فتنفل فيها وأخذ حفنة من تراب فتركها عليها، فوالله ما وجدت ألماً ولا وجعاً.

ثم أقمت معه صلى الله عليه، وصحبت الحسن (ع) حتى بالسابط وحمل إلى المدائن، ولم أزل معه بالمدينة حتى مات (ع) مسموماً، سمته جعدة بنت الأشعث بن قيس الكندي.

ثم خرجت مع الحسين (ع) بكر بلاء، وقتل (ع) فهربت بديني، وأنا مقيم بالمغرب أنتظر خروج المهدي وعيسى بن مريم (ص).

قال الشريف أبو محمد الحسن بن محمد الحسيني:

وما رأيت من هذا الشيخ علي بن عثمان، وهو إذ ذاك في دار عمي طاهر ابن يحيى، وهو يحدث بأحاديثه وبدء خروجه، إذ نظرت إلى عنففته فرأيتها قد احمرت ثم ابيضت، فجعلت أنظر إلى ذلك لأنه لم يكن في لحيته ولا رأسه ولا عنففته بياض، فنظر إليّ أنظر إليه، فقال: ما ترون، إن هذا يصيبني إذا جعت، فإذا شبعت رجعت إلى سوادها.

فدعا عمي بطعام، فأخرج من داره ثلاث موائد، فوضعت بين يديه، وكنت أنا ممن جلس معه عليها، وجلس عمي معه، وكان يأكل ويلقمه، فأكل أكل شاب، وعمي يحلف عليه، وأنا أنظر إلى عنففته تسود حتى عادت إلى سوادها وشبع.

حدثني القاضي أبو الحسن أسد بن إبراهيم السلمي الحراني، وأبو عبد الله الحسين بن محمد الصيرفي البغدادي قالاً جميعاً أخبرنا أبو بكر محمد بن محمد المعروف بالفيد، لقرأتني عليه بحر جرایا^(١)، وقال الصيرفي: سمعت منه إملاءً سنة خمس وستين وثلاثمائة، قال: حدثنا علي بن عثمان بن الخطاب بن عبد الله بن عوام البلدي من مدينة بالمغرب يقال لها مزينة، يعرف بأبي الدنيا الأشبح المعمر قال: سمعت علي بن أبي طالب (ع) يقول: سمعت رسول الله (ص) يقول: «كلمة الحق ضالة المؤمن، حيث وجدها فهو أحق بها». وقال حدثنا الأشبح قال سمعت علي بن أبي طالب يقول سمعت رسول الله (ص) يقول:

«أحبب حبيبك هوناً ما عسى أن يكون بغيضك يوماً ما، وأبغض بغيضك هوناً ما عسى أن يكون حبيبك يوماً ما»^(١).

(١) روى ذلك أبو علي القالي في ذيل الأمالي ص ١٧١ وأبو الطيب محمد بن إسحاق بن يحيى الوشاء في الموشى ص ٤ والطوسي في الأمالي ج ١ ص ٣٧٤ وج ٢ ص ٢٣٥ وص ٣١٤. انظر: مصادر نهج البلاغة للمعلق ص ٢٩٧.

وقال: حدثنا الأشج قال سمعت علي بن أبي طالب (ع) يقول: قال النبي (ص):

« طوبى لمن رأى من رأي من رأي من رأي ».

وقال: حدثنا الأشج قال: سمعت علياً (ع) يقول: « إنه عهد إلي النبي الأُمي (ص) أنه لا يجبك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق ».

وقال: حدثنا الأشج قال: سمعت علي بن أبي طالب (ع) يقول: قال النبي (ص):

« في الزنا ست خصال: ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة. فأما اللواتي في الدنيا فيذهب بنور الوجه، ويقطع الرزق، ويسرع الفناء. وأما اللواتي في الآخرة فغضب الرب جل وعز، وسوء الحساب، والدخول في النار ».

وقال: حدثنا الأشج قال: سمعت علي بن أبي طالب (ع) يقول: سمعت النبي (ص) يقول:

« من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ».

وقال: حدثنا الأشج قال: سمعت علي بن أبي طالب (ع) يقول:

« لما نزلت وتعيها أذن واعية »

قال النبي (ص): سألت الله عز وجل أن يجعلها أذنك يا علي^(١).

وقال: حدثنا الأشج قال: سمعت علي بن أبي طالب (ع) يقول: قال رسول الله (ص):

« لا تتخذوا قبوري مسجداً، ولا تتخذوا قبوركم مساجد، ولا بيوتكم قبوراً، وصلوا علي حيث كنتم، فإن صلواتكم تبلغني، وتسليمكم يبلغني ».

(١) تجد قول النبي (ص) هذا لعلي (ع) في الطبري والكناف ومجمع الزوائد وحلية الأولياء والدر المنثور وكثر المال، انظر: فضائل الخمسة ج ١ ص ٢٧٢ - ٢٧٤.

وقال: حدثنا الأشج قال: سمعت علي بن أبي طالب يقول:
 « ما رمدت ولا صدعت منذ دفع إلي رسول الله (ص) الراية يوم خيبر » .
 وقال: حدثنا الأشج قال: سمعت علياً (ع) يقول:
 « من جلس في مجلسه ينتظر الصلاة فهو في صلاة، وصلت عليه الملائكة،
 وصلواتهم عليه: اللهم اغفر له، اللهم ارحمه » .
 وقال: حدثنا الأشج قال: سمعت علياً (ع) يقول:
 « كان رسول الله (ص) لا يحببه ولا يحجزه من قراءة القرآن إلا الجنابة » .
 وقال: حدثنا الأشج قال: سمعت علياً (ع) يقول: سمعت رسول الله (ص)
 يقول:
 « الحرب خدعة » .

وقال: حدثنا الأشج قال: سمعت علياً (ع) يقول: « قضى رسول الله (ص)
 في الوتر قبل الوصية، وأنتم تقرأون من بعد وصية توصون بها أو دين، وإن
 أعيان بني الأم يتوارثون دون بني العلات، يرث الرجل أخاه لأبيه وأمه دون
 أخيه لأبيه » .
 وقال أبو بكر المعروف بالمقيد: رأيت أثر الشجة في وجهه، وقال: أخبرت
 أمير المؤمنين (ع) بحديثي وقصتي في سفري وموت أبي وعمي، و(عين) الماء التي
 شربت منها وحدي، فقال (ع):
 « هذه عين لم يشرب منها أحد إلا عمّر عمراً طويلاً، فابشر، فإنك تعمّر،
 ما كنت لتجدها بعد شريك منها » .

قال أبو بكر: وسألت عن الأشج أقواماً من أهل البلدة، فقالوا: هو مشهور
 عندنا بطول العمر، يحدثنا بذلك الأبناء عن آبائهم عن أجدادهم، وقوله في
 أنه لقي علي بن أبي طالب (ع) معلوم عندهم، متداول بينهم .

فأما الأحاديث التي رواها عن الأشج أبو محمد الحسن بن محمد الحسيني مما لم
 يروه أبو بكر محمد بن أحمد الجرحاي فهي:

قال الشريف أبو محمد: حدثني علي بن عثمان المعمر الأشج، قال: حدثني أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) قال: قال رسول الله (ص): «من أحب أهل اليمن فقد أحبني، ومن أبغضهم فقد أبغضني».

قال: وحدثني أمير المؤمنين (ع) قال: قال لي رسول الله (ص): «أنا وأنت يا علي أبوا هذا الخلق، فمن عقتنا فعليه لعنة الله، آمن يا علي، فقلت: آمين يا رسول الله.

فقال: يا علي، أنا وأنت موليا هذا الخلق، فمن جحدنا ولأنا، وأنكرنا حقنا فعليه لعنة الله، آمن يا علي، فقلت: آمين يا رسول الله». آخر أخبار المعمر المغربي:

حديث المعمر المشرقي:

هذا رجل مقيم ببلاد العجم من أرض الجبل، يذكر أنه رأى أمير المؤمنين (ع). ويعرفه الناس بذلك على مر السنين والأعوام.

ويقول إنه لحقه مثل ما لحق المغربي من الشجة في وجهه، وإنه صحب أمير المؤمنين (ع)، وخدمه.

وحدثني جماعة مختلفو المذاهب بحديثه، وأنهم رأوه وسمعوا كلامه.

منهم أبو العباس أحمد بن نوح بن محمد الحنبلي الشافعي. حدثني بمدينة الرملة في سنة إحدى عشرة وأربعمائة.

قال: كنت متوجهاً إلى العراق (للتفقه)^(١) فعبرت بمدينة يقال لها شهرورد من أعمال الجبل، قرية من زنجان، وذلك في سنة خمسين وثلاثمائة^(٢)، فقبل لي: إن ههنا شيخاً يزعم أنه لقي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، فلو صرت إليه ورأيت له كان ذلك فائدة عظيمة.

(١) في النسخة: للنفقة.

(٢) في النسخة: سنة خمسين وأربعمائة، وهو خطأ من الناسخ بقرينة ما سبق. وبقرينة أن المؤلف توفي (سنة ٤٤٩ هـ).

قال: فدخلنا عليه، فإذا هو في بيته يعمل النوار، وإذا هو شيخ نحيف الجسم، مدور اللحية، كبيرها، وله ولد صغير ولد له منذ سنة.

ف قيل له: إن هؤلاء القوم من أهل العلم متوجهون إلى العراق، يجبون أن يسمعو من الشيخ ما قد لقي من أمير المؤمنين (ع).

فقال: نعم، كان السبب في لقائي له، أنني كنت قائماً في موضع من المواضع، فإذا أنا بفارس مجتاز، فرفعت رأسي فجعل الفارس يمر يده على رأسي ويدعو لي، فلما أن عبر، أخبرت بأنه علي بن أبي طالب (ع)، فهرولت حتى لحقته وصاحبه.

وذكر أنه كان معه في تكريت، وموضع من العراق، يقال له تل فلان بعد ذلك، وكان بين يديه يخدمه إلى أن قبض (ع)، فخدم أولاده.

قال لي أحد بن نوح: رأيت جماعة من أهل البلد ذكروا ذلك عنه، وقالوا سمعنا آبائنا يخبرونا عن أجدادنا بحال هذا الرجل، وأنه على هذه الصفة، وكان قد مضى فأقام بالأهواز، ثم انتقل عنها لأذية الديلم له، وهو مقيم بشهرورد.

وحدثني أبو عبد الله الحسين بن محمد بن أحمد القمي رحمه الله: أن جماعة حدثوه بأنهم رأوا هذا المعمر وشاهدوه، وسمعوا ذلك عنه.

وحدثني مجديته أيضاً قوم من أهل شهرورد، وصفوا لي صفته، وقالوا: هو يعمل الزناير.

وفي بعض ما ذكرناه في هذا الباب كفاية والحمد لله وصلاته على سيدنا محمد رسوله وآله.

فصل في الكلام في الآجال:

إن سأل سائل فقال: ما حقيقة الآجال؟

ف قيل له: إن الآجال هي الأوقات، فأجل الحياة وقتها، وأجل الموت وقته الذي يوجد فيه.

وكذلك الأجل في الدين إنما هو وقت وجوبه .

ويقال للإنسان: أجلٌ لهذا الأمر أجلاً، معناه أجلٌ لحدوثه وكونه وقتاً .
فإن قال السائل: أفَتَقُولُونَ: إن الآجال محتومة لا يجوز تقديدها ولا تأخيرها، أم تجيزون أن يقدمها الله تعالى، ويؤخرها؟؟
قيل له: الذي نقوله: إن الله قادر على تأخير أجل الموت بالزيادة في مدة الحياة، وعلى تقديمه بالنقصان منها .

فإن قال: كيف يصح لكم القول بالتقديم والتأخير، وما معناه، والأجل عندهم هو الوقت؟ فأَي وقت حضر موت الإنسان فذلك أجله .

قيل له: المعنى في ذلك أن الوقت الذي أمات الله تعالى العبد فيه قد كان قادراً على أن لا يميت فيه، بل يبقيه بدلاً من ذلك ويحييه، فيكون هذا هو تأخير أجله، والزيادة في عمره .

والوقت الذي أحياه الله تعالى فيه قد كان قادراً على أن يميت بدلاً من ذلك فيه ولا يحييه، فيكون هذا هو تقديم أجله، والنقص من عمره . وجميع ذلك في العقل غير مستحيل، وهو المعنى الذي ذهبنا إليه .

فإن قال: فإذا علم سبحانه أنه يحيي عبده هذا مائة سنة، حسبما تقتضيه عنده المصلحة، فكيف يصح مع ذلك أن يزيد في هذا المبلغ أو ينقص؟

قلنا: يصح أن يعلم أن المصلحة تقتضي أن يكون عمره مائة سنة ما لم يفعل شيئاً معيناً، ففعل اقتضت المصلحة أن يزيده على المائة عشرين سنة، أو ينقصه منها عشرين . وهذا أيضاً غير مستحيل .

فإن قال: أفليس الله تعالى عالماً بأن العبد سيفعل ما تتغير المصلحة عند فعله، أو لا يفعله؟

قلنا: بلى، إن الله تعالى عالم به وبكل كائن قيل كونه، وبما لا يكون أن لو كان كيف يكون خاله .

فإن قال: فإذا كانت حاله معلومة له، فقد حصل عمره معلوماً، فلا معنى للزيادة والنقص ههنا.

قلنا: إنما ذلك على وجه التقدير الذي قد كان ممكناً غير مستحيل. وإن هذا الممكن لو كان كيف كانت تكون الحال من تأخير في الأجل وتقديم. وقد أخبر الله تعالى عن قوم نوح:

«يا قوم استغفروا ربكم إنه كان غفاراً، يرسل السماء عليكم مدراراً، ويمدكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً» نوح: ١٠ و١٢. مع علمه سبحانه وعلم نوح أنهم لا يستغفرون ولا يتوبون، وأنهم بأسرهم يغرقون.

وقال عز وجل:

«ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض» الأعراف: ٩٦.

ولا يكون ذلك إلا وهم أحياء، وإنما عنى أهل القرى التي أهلكها، فأخبر أنهم لو آمنوا لأحياهم، وأنعم عليهم، وهو يعلم أنهم لا يؤمنون، وأنه سيهلكهم. وقد قال النبي (ص):

«إن صلة الرحم تزيد في العمر».

فأخبر (ع) أن عمر العبد يكون مقدراً معلوماً عند الله تعالى، وإن هو وصل رحمه زاد الله تعالى في عمره، والله تعالى عالم بأن هذا العبد إن لم يصل رحمه مات في وقت كذا، وإن هو وصلها عاش إلى وقت كذا. وهو مع هذا كله عالم بما يكون منه، وهل يصله أم لا يصله. قال الله عز وجل:

«وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب» فاطر: ١١.

فإن قال السائل: فما تقولون في المقتول لو لم يقتل؟ أكان يجوز أن يبقى حياً أو كان منيته غير هذا أم لا؟

قيل له: كل ذلك جائز، وجوازه على قسمين:

أحدهما بمعنى أنا نشك فيه لعدم دليل القطع على حقيقته بما يكون منه .
والثاني بمعنى أن الله تعالى يقدر على ذلك كله ولا يستحيل منه . فهو عندنا
لو لم يقتل جاز أن يبقى حياً وراز أن يموت في الحال من غير قتل . ومهما كان
من ذلك فهو معلوم قبل كونه لله تعالى .

ولو كان الظالم إنما يقتل المظلوم لأن أجله قد حضر ، ولأن حضور أجله
حمله على قتله ، لم يكن ملوماً ولا ظالماً ، بل كان محمولاً على ذلك مضطراً .
وقد ضرب في معنى هذا مثل ، فقيل :

لو كان كل مقتول لو لم يقتل مات في ذلك الوقت لا محالة ، ولم يعيش لحظة
واحدة ، لكان من قصد إلى أغنام رجل فذبحها عن آخرها ، لا يجوز أن يلومه
صاحبها ، ولا يغرمه بضمنها ، بل كان يجب أن يشكره على ذبحها ، لأنه لو لم
يذبحها لماتت كلها ، فكان لا ينتفع بشيء منها .

وفي صحة توجه اللوم إليه دلالة على أنه لو لم يذبحها لجاز أن تبقى كلها
حية أو يبقى بعضها ، والله عالم بحقيقة أمرها .
فإن قال : أفقتولون : إن المقتول مات بأجله ، أم تقولون إن قاتله قطع
أجله ؟؟

قلنا : قد ذكرنا أن حقيقة الأجل هو الوقت ، وأجل الشيء وقته . وإذا
كان هذا هو الأصل ، فالوقت الذي قتل به فيه هو أجل موته ، كما هو وقت
موته . وقد ذكرنا قول الله تعالى في قوم نوح ، أنهم لو آمنوا لأبقاهم إلى أجل
مسمى ، فلما لم يؤمنوا أهلكوا قبل ذلك الأجل ، وليس هذا بانع من أن نقول
بأنهم قد هلكوا بأجلهم ، نريد وقت حضور إهلاكهم .

فإن قال : فما معنى قوله سبحانه :

« إذا جاء لا يؤخر »^(١)

وقوله :

(١) نوح : من الآية ٤ (إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون) .

« فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » الأعراف: ٣٤.
قلنا: المراد بذلك، الأجل الذي علم الله تعالى أنهم يميتهم فيه، والحمد لله.

فصل:

واعلم أننا نذهب إلى أن الله تعالى إذا علم من حال عبدٍ من عبيده أنه إذا أبواه آمن من كفره أو تاب من معصيته وفسقه، فإن الواجب في حكمته عز وجل أن يبقيه ولا يخرجه.

فإن كان قد فعل به ذلك مرة فتأب وأقلع، ثم عاد في معاصيه ونكث، وعلم منه بعد ذلك أنه إن أبواه تاب أيضاً وأحسن، فإن تبقيته لأجل التوبة غير واجبة، لأن ذلك لو وجب دائماً لم يكن للتكليف أجر، وأدى للخروج من الحكمة والعيب، تعالى الله عن كل صفة نقص.

مسألة فقهية

ذكرها شيخنا أبو عبد الله المفيد رضوان الله عليه.

امرأة ورثت أربعة أزواج، واحداً بعد واحد، فصار لها نصف أموالهم جميعاً، وللعصبة النصف الباقي.

جواب:

هذه امرأة تزوجها أربع أخوة واحداً بعد واحد، وورث بعضهم بعضاً، وكان جميع ما لهم ثمانية عشر ديناراً، لواحد منهم ثمانية دنانير، وللآخر منهم ستة دنانير، وللآخر ثلاثة، وللآخر دينار واحد. فتزوجها الذي له ثمانية دنانير، ومات عنها فصار لها الربع مما ترك، وهو ديناران، وصار ما بقي بين الأخوة الثلاثة، لكل واحد منهم ديناران، فصار لصاحب الستة ثمانية دنانير، ولصاحب الثلاثة خمسة، ولصاحب الدينار ثلاثة.

ثم تزوجها صاحب الثمانية ومات عنها، فورثت منه بحق الربع دينارين، وصار ما بقي وهو ستة دنانير بين أخويه، لكل واحد منها ثلاثة دنانير، فصار للذي له خمسة دنانير ثمانية دنانير، وللذي له ثلاثة ستة. ثم تزوجها صاحب

كان والله غزير الدمعة ، طويل الفكرة ، يُقَلِّبُ كفه ، ويخاطب نفسه ، يعجبه من اللباس ما قصر ، ومن الطعام ما جشِب .

كان والله ، معنا كأحدنا ، يدنينا إذا أتينا ، ويجيبنا إذا سألناه ، وكان مع دُنُوهُ لنا ، وقربه منا ، لا نكلمه هيبةً له .

فإن تبسم فعن مثل اللؤلؤ النظيم ، يعظم أهل الدين ، ويجب المساكين ، لا يطمع القوي في باطله ، ولا ييأس الضعيف من عدله .

أشهد بالله ، لرأيتَه في بعض مواقفه ، وقد أُرْخِيَ الليل سدوله ، وغارت نجومه ، مثلاً في محرابه ، قابضاً على لحيته ، يتململ تملل السليم^(١) ، ويكي بكاء الحزين ، وكأنني أسمعُه وهو يقول: يا دنيا ، يا دنيا ، أي تعرضت أم إليّ تشوقت ، هيهات ، هيهات ، غُرِّي غيري ، لا حان حينك ، قد أبنتك ثلاثاً . عمرك قصير ، وخيرك حقير ، وخطرك كبير ، آه آه من قلة الزاد ، وبعد السفر ، ووحشة الطريق .

فوكفت دموع معاوية على لحيته ، وجعل يستقبلها بكمه ، واختنق القوم جميعاً بالبكاء ، وقال: هكذا كان أبو الحسن يرحمه الله . فكيف وجدك عليه يا ضرار؟

فقال: وجد أم واحد ، ذبح واحداً في حجرها ، فهي لا يرقى دمعها ، ولا يسكن حزنها^(٢)

فقال معاوية: لكن هؤلاء لو فقدوني لما قالوا ، ولا وجدوا بي شيئاً من هذا .

(١) السليم هو المسوع من حية أو عقرب .

(٢) خبر ضرار مستفيض ، وقد عرض له في الاستيعاب ج ٣ ص ٤٣ من المطبوع بهامش (الاصابة) بمصر سنة ١٩٣٩م - ١٣٥٨هـ والقيرواني في زهر الآداب المطبوع بهامش العقد الفريد ١٢ ص ٤٧ - ٤٨ ، والسيط في التذكرة ، ص ١١٩ ، والمسعودي في مروج الذهب ج ٢ ص ٤٣٣ ، وابن حجر في الصواعق ص ١٣٩ - ١٤٠ ، والقال في الأمالي ١٤٣ - ١٤٤ ، والبيهقي في الحامس والمساوي ج ٢ ص ٧٢ - ٧٣ وغيرها . أنظر كتابنا (مصادر نهج البلاغة) ص ٢٦٤ - ٢٦٥ .

ثم التفت إلى أصحابه فقال: بالله، لو اجتمعتم بأسركم، هل كنتم تؤدّون عني ما أدّاه هذا الغلام عن صاحبه؟

فيقال: إنه قال عمرو بن العاص: الصحابة على قدر الصحاب.

تروى هذه الأبيات عن أمير المؤمنين (ع):

إذا كنت تعلم أن الفراق فراق الحياة قريب
وإن المعدّ جهاز الرحيل ليوم الرحيل مصيب
وأن المقدم ما لا يفوت على ما يفوت معيب
وأنت على ذاك لا ترعوي فأمرك عندي عجيب
وقال أمير المؤمنين (ع):

« ما زالت نعمة عن قوم، ولا غضارة عيش إلا بذنوب اجتروحوا. إن الله ليس بظلام للعبيد ».

بلغنا أن من كلام الله تعالى الذي أنزله على بني إسرائيل:

إني أنا الله لا إله إلا أنا، ذو... مفقر الزناة، وتارك تارك الصلاة عراة.
وقال رسول الله (ص):

« أحسنوا مجاورة النعم، لا تملوها ولا تنفروها، فإنها قلّ ما نفرت عن قوم فعادت إليهم ».

وقال عليه الصلاة والسلام:

« من قال قَبَّحَ الله الدنيا، قالت الدنيا: قَبَّحَ الله أعصانا للرب ».

وقال عليه السلام:

« من عفا عن محارم الله كان عابداً، ومن رضي بقسم الله كان غنياً، ومن أحسن مجاورة من جاوره كان مسلماً، ومن صاحب الناس بالذي يجب أن يصاحبوه كان عدلاً ».

وقال عليه السلام:

« من اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات، ومن أشفق من النار رجع عن

الحرمات، ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات، ومن ارتقب الموت سارع في الخيرات».

فصل:

مما جاء في الخصال:

قال رجل لأحد الزهاد أوصني.

فقال: أوصيك بمصلحة واحدة، إن الليل والنهار يعملان فيك، فاعمل فيهما.

ولقي حكيم حكماً فقال له: عظمي وأوجز.

قال: عليك بمحصلتين: لا يراك الله حيث نهاك، ولا يفقدك حيث أمرك.

قال: زدني. قال: ما أجد للحالين ثالثة.

قال حكيم الفرس:

« ثلاث خصال لا ينبغي للعاقل أن يضيعهن، بل يجب أن يحث عليهن نفسه وأقاربه ومن أطاعه ».

عمل يتزوده لمعاد، وعلم طب يَدَبُّ به عن جسده، وصناعة يستعين بها في معاشه.

وقال بعض الحكماء:

أربع خصال يمتن القلب: ترادف الذنب على الذنب، وملاحاة الأحق، وكثرة مثاقبة النساء، والجلوس مع الموتى.

قيل له: ومن الموتى؟

قال: كل عبد مترف فهو ميت، وكل من لا يعمل فهو ميت.

وقال ابن عباس رحمة الله عليه:

خمس خصال تورث خمسة أشياء:

ما فشت الفاحشة في قوم قط إلا أخذهم الله بالموت.

وما طَفَّفَ قوم الميزان إلا أخذهم بالسنين.

وما نقض قوم العهد إلا سلط الله عليهم عدوهم .
وما جار قوم في الحكم إلا كان القتل بينهم .
وما منع قوم الزكاة إلا سلط الله عليهم عدوهم .

وقال لقمان الحكيم لابنه في وصيته:

يا بني، أحكك على ست خصال، ليس من خصلة إلا وهي تقرّبك إلى
رضوان الله عز وجل، وتباعدك من سخطه .

الأولى أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً .
والثانية الرضا بقضاء الله فيما أحببت وكرهت .
والثالثة: أن تحب في الله، وتبغض في الله .
والرابعة، تحب للناس ما تحب لنفسك، وتكره لهم ما تكره لنفسك .
والخامسة، تكظم الغيظ، وتحسن إلى من أساء إليك .
والسادسة، ترك الهوى، ومخالفة الردى .

وقال بعضهم: ذو المروءة الكاملة، من اجتمع فيه سبع خصال، إذا ذكّرَ
ذكر، وإذا أعطي شكر، وإذا ابتلي صبر، وإذا عصي غفر، وإذا أحسن
استبشر، وإذا أساء استغفر، وإذا وعد أنجز ويسر .

وقال بعض الحكماء:

تحصن بثانٍ من ثمان:
بالعدل في المنطق من ملالة الجلساء .
وبالروية في القول من الخطأ .
وبحسن اللفظ من البذاء .
وبالانصاف من الاعتداء .
وبلين الكف من الجفاء .
وبالتودد من ضغائن الأعداء .
وبالمقاربة من الاستطالة .
وبالتوسط في الأمور من لطمح العيوب .

وروي أن تسع خصال من الفضل والكمال، وهنّ داعية إلى المحبة مع ما فيها من القربة والثوبة:

الجود على المحتاج، والمعونة للمستعين، وحسن التفقد للجيران، وطلاقة الوجه للاخوان، ورعاية الغائب فيمن يخلف، وأداء الأمانة الى المؤمنين، وإعطاء الحق في المعاملة، وحسن الخلق عند المعاشرة، والعفو عند المقدرة.

وأوصى أفلاطون أحد أصحابه بعشر خصال قال:

لا تقبل الرئاسة على أهل مدينتك البتة.

ولا تنهاون بالأمر الصغير إذا كان يقبل الناء.

ولا تلاح رجلاً غضباناً فإنك تقلقه باللجاج.

ولا تجمع في منزلك نفسين فيتنازعان في الغلبة.

ولا تفرح بسقطة غيرك، فإنك لا تدري متى يحدث الزمان بك.

ولا تنتفخ في وقت الظفر، فإنك لا تدري كيف يدور عليك الزمان.

ولا تهزل بخطأ غيرك فإن المنطق لا تملكه.

وألق الخطأ من الناس بنوع الصواب الذي في جوهرك

ولا تبذل مودتك لصديقك دفعة واحدة.

وصير الحق أبداً أمامك تسلم دهرك ولا تزال حراً.

تأويل آية^(١):

إن سألت سائل عن تأويل قوله عز وجل:

«وجاؤا على قميصه بدم كذب»، قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً فصبر جميل

والله المستعان على ما تصفون « يوسف: ١٨.

فقال: كيف يصح وصف الدم بالكذب، والكذب من صفات الأقوال، لا

من صفات الأجسام؟

(١) تكلم على هذه الآية الشريف المرتضى في كتاب الأمالي م ١ ص ١٠٥ - ١٠٧.

وما معنى قول يعقوب (ع): فصر جيل، وكيف وصفه بذلك، ونحن نعلم
أن صيره لا يكون إلا جيلاً ٢٢

الجواب:

قيل له: أما كذب فمعناه في هذا الموضع، مكذوب فيه وعليه، مثل قولهم:
هذا ماء سكب وشراب صب، يريدون مسكوباً ومصبوباً.

وكقولهم: رجل صوم، وامرأة نوح، والمعنى صائمٌ ونائحة. قال الشاعر:
فظل جيادهم نوحاً عليهم مقلدة أعنتها صفوفا
أراد نائحة.

ويقولون أيضاً: ما لفلان معقول، يريدون عقلاً، قال الشاعر:
حتى إذا لم يتركوا لعظامه لحماً ولا لفؤاده معقولا
وقد قال الفراء وغيره: يجوز في النحو، بدمٍ كذباً بالنصب على المصدر،
وتقدير الكلام، كذبوا كذباً.

وإنما كان ذماً مكذباً فيه، لأن أخوة يوسف (ع) ذبحوا سخلة ولطخوا
قميص يوسف بدمها، وجأؤوا أباهم بالقميص، وادعوا أكل الذئب له، فقال
لهم يعقوب (ع): يا بني، لقد كان هذا الذئب رفيقاً حين أكل ابني ولم يخرق
قميصه، وعند ذلك قالوا: بل قتله اللصوص، فقال: فكيف قتلوه وتركوا
قميصه وهم إلى قميصه أحوج منهم إلى قتله.

وقد قيل: إنه كان في قميص يوسف ثلاث آيات:

إحداهن حين جاؤا إليه بدمٍ كذب، فتبينه أبوه على أن الذئب لو أكله
لخرق قميصه.

والثانية، حيث قد قميصه من دبر.

والثالثة، حين ألقى على وجه أبيه فارتد بصيراً.

وأما وصف الصبر بأنه جيل فلأن الصبر قد يكون جيلاً وغير جيل، وإنما

يكون جيلاً إذا قصد به وجه الله تعالى . فلما كان في هذا الموضع واقعاً على الوجه المحمود صح وصفه بالجميل .

وقد قيل إنه أراد صبراً لا شكوى فيه ولا جزع معه ، ولو لم يصفه بذلك لظنّ مصاحبة الشكوى والجزع له .

وقد قال أهل العربية : إن ارتفاع الصبر ههنا ، إنما هو لأن المعنى ، فشأني صبر جميل ، والذي اعتقده صبر جميل ، وقد أنشدوا :

شكا إليّ جملي طول السرى يا جملي ليس إليّ المشتكى
صبر جميل فكلانا مبتلى

معناه ، فليكن منك صبر جميل .

وقد روي أن في قراءة أبيّ ، فصراً جيلاً بالنصب ، وذلك يكون على الاغراء ، والمعنى ، فاصبري يا نفس صبراً جيلاً . قال ذو الرمة :

ألا إنما ميّ فصيراً بليّةً وقد يتلى الحر الكريم فيصبر

تأويل خبر :

إن سألت سائل ، فقال : ما معنى الخبر المروي عن النبي (ص) أنه قال :

« إن الله تعالى خلق آدم على صورته » .

أو ليس ظاهر هذا الخبر يقتضي التشبيه له تعالى بخلقه ، فإن لم يكن على ظاهره ، فما تأويله ؟

الجواب :

قلنا : أحد الأجوبة عن هذا أن تكون الهاء عائدة الى الله تعالى ، والمعنى أنه خلقه على الصورة التي اختارها ، وقد يضاف الشيء إلى مختاره .

ومنها أن تكون الهاء عائدة الى آدم ، ويكون المراد أن الله تعالى خلقه على صورته التي شوهدها عليها ، لم ينتقل إليها عن غيرها كتنقل أولاده الذين يكون أحدهم نطفة ثم علقه ثم مضغه ، ويخلق خلقاً من بعد خلق ، ويولد طفلاً صغيراً

ثم يصير غلاماً ثم شاباً ثم كهلاً، ولم يكن آدم (ع) كذلك، بل خلق على صورته التي مات عليها.

وما منها ما رواه الزهري عن الحسن قال: مرَّ النبي (ص) برجل من الأنصار وهو يضرب وجه غلام له ويقول: قَبَّحَ الله وجهك ووجه من تشبهه، فقال له النبي (ص): بئسما قلت، إن الله خلق آدم على صورته، يعني صورة المضروب. وهذه أجوبة صحيحة والحمد لله.

فصل:

من الاستدلال على صحة النص بالإمامة على أمير المؤمنين (ع) من قول النبي (ص): «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي».

اعلم - أيدك الله تعالى - أن مما يدل على أن أمير المؤمنين (ع) المنصوص بالإمامة عليه، ما نقله جميع الأمة، وتلقاه بالقبول الخاصة والعامة، من قول النبي (ص) له (ع):

«أنت مني بمنزلة هارون بن موسى إلا أنه لا نبي بعدي»^(١).

فأوجب له جميع منازل هارون من موسى عليها السلام، إلا ما خصه العرف من الأخوة، واستثناءه هو (ع) من النبوة. وذلك موجب له الخلافة والإمامة، وكاشف عن استحقاقه على الكافة فضل الطاعة.

واعلم أنك تسأل في هذا الدليل عن خمسة مواضع:

أولها أن يقال لك: ما حجتك على صحة الخبر في نفسه، وما الذي يدفع به إنكار من أنكروه؟؟

وثانيها، أن يقال لك: إذا ثبت الخبر، فما الحجة على أن المراد بمنزلة

(١) تجده في البخاري ومسلم، والترمذي، وابن ماجه، ومستدرک الصحيحين، ومسند أحمد، والنسائي، وطبقات ابن سعد، وحلية الأولياء، وتاريخ بغداد، وتاريخ الطبري، وكنز العمال، ومجمع الزوائد، والرياض النضرة وغيرها «أنظر فضائل الخمسة من الصحاح الستة ج ١ ص ٢٩٩-٣١٦». وتجده في مناقب ابن المغازلي مروياً بعدة طرق انظر: ص ٢٧-٣٧.

أحدهما يذهب إلى أن المراد به منزلة واحدة على التحقيق، وتدعي أن السبب في ذلك ما روي في غزاة تبوك، وهي نفر يسير.

والفرقة الأخرى تذهب إلى عموم القول لجميع المنازل، إلا ما خصصه الدليل، وهو قول الشيعة وأكثر الخصوم.

وإنما أنكر هؤلاء المخالفون المعترفون بأن الخبر يقتضي العموم، أن يكون موجباً لخلافة أمير المؤمنين بعد الرسول عليها السلام، من حيث لم يثبت عندهم أن هارون لو بقي بعد موسى عليها السلام، كان خليفة له، ولم يهتدوا في الخبر إلى دليل على أنه أراد الاستخلاف من بعده. وإن كان منهم من قد علم ذلك، ولكن جذبه الهوى، فأصرّ على الإنكار وعاند.

وإذا لم يكن في الخبر غير هذين القولين، فلا شك في أنه متى فسد قول من ادّعى فيه الخصوص، علم صحة قول من ذهب إلى العموم.

والذي يدل على فساد قول من قصره على منزلة واحدة، وجود الاستثناء الظاهر فيه، الذي لا يصح إيراده إلا والمستثنى منه أكثر من واحد، لأن الاستثناء هو إخراج بعض من جملة، لو لم يستثن لدخل فيها. والخصلة الواحدة لا يصح هذا فيها.

ألا ترى أنه لا يحسن أن يقال: رأيت زيداً إلا عمراً، ويحسن أن يقال: رأيت القوم إلا عمراً. فعلم بهذا فساد مقال من قصر الخبر على منزلة واحدة.

فأما ما تعلقوا به من أن السبب في ذلك ما جرى في غزاة تبوك، فغير صحيح، لأننا عالمون بصحة الخبر، ولسنا نعلم صحة ما ذكره كعلمنا بالخبر، فلا طريق لنا إلى تخصيص المعلوم، بما ليس بمعلوم.

على أن الروايات قد اتصلت واشتهرت عن رسول الله (ص)، بأنه قال لأمر المؤمنين (ع): (أنت مني بمنزلة هارون من موسى) في مواقف عدة، وأماكن كثيرة، وأوقات متفرقة. فيجوز أن يكون غزاة تبوك أحدها، ولكنه لا سبيل لنا إلى قصره عليها. وإن كنا متى خصصناه بها لم يكن منا ظنه المخالف، من أن الخبر دال على فضيلة المحبة فقط، لا يستحيل أن تكون هي السبب، فيقول

رسول الله (ص) قولاً يقتضيه، ويتضمن (عديدة) ويزيد عليه، فيكون بما قاله قد أعلم المرجفين أنه ما قلاه، وأن منزلته عنده في المحبة والفضل وعلو القدر والخلافة له في حياته وبعد وفاته، نظير هارون من موسى (ع). وهذا مستمر غير مستحيل.

وأما ما ورد الخبر (به) بلفظ التوحيد في قوله: (منزلة هارون من موسى)، ولم يقل منازل هارون، فقد جرت العادة بمثل ذلك من إيراد القول مضمناً ذكر منزلة، والمراد عدة منازل، فيقولون: منزلة فلان من الأمير، كمنزلة فلان، وهم يشيرون إلى عدة أحوال من منازل مختلفة وأسباب، ولا يكاد يقولون: منازل فلان من الأمير كمنازل فلان.

وإنما استعملوا لفظ التوحيد في هذا المكان من حيث اعتقدوا أن المنازل الكثيرة والرتب المختلفة، قد حصل جميع ذلك له كالمنزلة الواحدة، التي هي جملة، وإن تفرعت إلى أشياء عدة، فعبّروا عنها بلفظ التوحيد اتساعاً لهذه العلة.

الجواب عن السؤال الثالث:

وأما الوجه الذي عُلِمَ منه دلالة الخبر على الخلافة، والحجة في أنه نص على أمير المؤمنين (ع) بالإمامة، فهو أن منازل هارون من موسى عليها السلام معروفة، وقد حصل عليها الإجماع، ونطق بها القرآن.

فمنها أنه كان أخاً بالولادة، وكان أحب الخلق إليه، وأفضلهم لديه.

وكان شريكه في النبوة والرسالة.

وكان عضده الذي شدَّ الله تعالى به أزره، قال الله جل اسمه:

«واجعل لي وزيراً من أهلي، هارون أخي، اشدد به أزري، وأشركه في أمري» طه: ٢٩.

وكان خليفته على قومه عند غيبته قال الله تعالى:

«وقال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين» الأعراف: ١٤٢.

فلما قال النبي (ص) لأمر المؤمنين (ع)، أنه مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، علمنا أنه أراد جميع ما كان هارون من موسى (ع) من المنازل، إلا ما أخرجه الاستثناء، وأخرجه أيضاً العرف من أخوة الولادة. واتضحت الحجة في أن أمير المؤمنين (ع) أحب الخلق إلى رسول الله (ص)، وأفضلهم عنده، وأنه عضده الذي شدَّ الله به أزره، ووزيره في أمره، وخليفته في أمته. وهذا بيّن لمن تدبره.

الجواب عن السؤال الرابع:

اعلم أن الكلام في هذا السؤال هو معظم ما يدور بينك وبين الخالفين، إذا استدلت بهذا الخبر، وفي إحكام هذا الجواب عنه، حسم مادة ما يوردونه عليك من العتب والشغب، لأنهم أبدأً يقولون: إذا ثبت لكم بهذا الخبر، الاستخلاف، فما الدليل على أن رسول الله (ص)، أراد به استخلاف أمير المؤمنين (ع) في حياته وبعد مماته، دون أن يكون مراده قصر هذا الأمر على أيام حياته فقط. ويقولون: هذا أشبه، لأن خلافة هارون لموسى (ع) لم تكن إلا في حياة موسى.

ولو أراد بذلك النص على خلافته له من بعده، لقال: أنت مني بمنزلة يوشع من موسى، لأن خلافة موسى (ع) من بعده كانت ليوشع، دون غيره. فغن هذا جوابان:

أحدهما في قوله: أنت مني بمنزلة هارون من موسى فوائده لا يحصل مثلها لو قال: أنت مني بمنزلة يوشع من موسى، (فإنه) ^(١) يدل على أن أمير المؤمنين (ع) أعلى الناس قدراً (عند) رسول الله (ص)، وأنه تاليه في الفضل والعلم، كما (كان) هارون من موسى (ع)، وكان خليفته في حياته إذا غاب. ولو بقي بعد موسى لكان أحق بخلافته من يوشع.

فجمع رسول الله (ص) لأمر المؤمنين (ع) بقوله: أنت مني بمنزلة هارون من

(١) في النسخة: (وقال إنه).

موسى هذه الخصال، فهو أعلى الناس قدراً ومخلاً، وهو تاليه في العلم والفضل، وخليفته في حياته.

ولما بقي بعده كان أحق الناس بخلافته. ولو قال له: (أنت بمنزلة يوشع من موسى) لم يعطه من جميع ما ذكرناه إلا الخلافة من بعده فقط، ولم يبق بعد هذا أكثر من أن نبين أن هارون لو بقي بعد موسى كان أحق بالخلافة من يوشع.

والذي يدل على ذلك أنه قد ثبت خلافته له في حال حياته بقوله تعالى: «وقال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي وأصلح»، وفي ثبوتها له في حال حياته وجوب حصولها له لو بقي بعد وفاته، لأن خروجها عنه في حال من الأحوال مع بقاءه حط له عن رتبة عالية، كان عليها، وصرفاً له عن ولاية عظيمة فُوض إليه الأمر فيها، وذلك يقتضي الضعة منه وغاية (التنفير) عنه، لأنه خلافة النبوة ليست كالخلافة على قرية ومدينة. وإنما هي النيابة عن النبي (ع) في جميع ما كان يتولاه من أمر الأمة والقيام مقامه في إصلاح أمور الكافة، من تعليمهم وتهذيبهم، ووعظهم وتأديبهم، وزجرهم وتحذيرهم، وتوقيفهم، وتعريفهم.

وهذا يقتضي التدين بفرض طاعته، وغاية التبجيل والتعظيم له. فمضى حُطٌّ عن هذه المرتبة بعد كونه عليها، وأنزل عن درجة الخلافة التي رقى إليها، زال ما كان له في النفوس من التبجيل والتعظيم. وفي ذلك ما ذكرناه من غاية التنفير.

ومن ذا الذي تكون نفسه ساكنة إلى قبول وعظ خليفة، يعلم أو يجوز أنه سينحط عن رتبة الخلافة إلى أن يصير رعية، ويهبط عن درجة الإمامة إلى أن يحصل من أحد الأمة، كسكونها إلى من لا يجوز ذلك عليه؟

بل كيف يصح من التابعين غاية التبجيل والتعظيم لمن يعلمون من حاله، أو يجوزون ذلك من أمره، أنه سيتأخر بعد مقامه، ويصير لمن كان من أتباعه، ومتعلماً (من) كان يعلمه، ومقتدياً بمن كان يقتدي به، حتى يسقط ما كان يلزم الناس من فرض طاعته، ويصير هو وهم طائعين لمن كان من جملة المطيعين له.

ومن دفع أن يكون الخروج من هذه المنزلة منفراً، كمن دفع أن تكون القباحة في الخلق والدمامة المفرطة في الصور منفراً.

وقد أجمع معنا خصومنا من المعتزلة على أن الله تعالى يجنب أوليائه وأنبياءهم عليهم السلام جميع هذا.

فبان بما ذكرنا أن منزلة هارون من موسى (ع) منزلة لا يجوز خروجه عنها ما دام حياً، وأنه لو بقي بعد موسى لكان أحق بها من يوشع وأولى.

وفي ذلك دليل على أن أمير المؤمنين (ع) يستحقها من رسول الله (ص) في حياته وبعد وفاته، لبقائه بعده.

وليس موت هارون في حياة موسى (ع) بمنع لأمر المؤمنين (ع) مما هو مستحقه ببقائه.

ألا ترى أن رجلاً لو قال لوكيل له: أجز على عبدي الرومي في كل يوم جرابية، وفي كل شهر صلة، ثم قال بعد ذلك: إن منزلة عبدي الحبشي عندي كمنزلة ذلك الرومي، فأجره مجراه، واجعل له من الجاري والصلة نظير ما جعلت له، ثم مات الرومي، فمعلوم أن موته لا يقطع جرانة الباقي، ولا يجرمه صلته.

هذا ما لا يدفعه أحد ولا ينكره.

فإن قال الخصم: فيلزمك على هذه الطريقة، أن نقول: إن طاعة أمير المؤمنين (ع) كانت مفترضة على الأمة في حياة رسول الله (ص).

قيل له: كذلك نقول، ولكن بشرط غيبته. وأما عند حضور النبي (ص) فإنه لا يجوز أن تكون الطاعة واجبة إلا له، وهذا حكم الخليفة في المتعارف والعادة.

الجواب الثاني عن هذا السؤال:

إن النبي (ص) قد أوضح مراده في كلامه لمن فهم، وأبان عن قصده من قوله لمن علم.

وذلك أنه أتى بمجملته أوجب منها لأمر المؤمنين (ع) ما أَراد، واستثنى

منها ما لم يردده، وعلق ذلك بوقت، نفى عنه فيه ما نفى، فوجب أن يكون هذا له فيه ما أوجب.

ولا يجوز أن يتضمن الكلام استثناءً ويكون مقيداً بوقت، إلا وهو وقت المنفي منه والموجب.

مثال ذلك، قول القائل: قام القوم إلا زيدا اليوم، فلا يجوز أن يكون اليوم إلا وقتاً للحالين. ففيه قام القوم، وفيه بعينه لم يقم زيد، ولولا أن الأمر كما ذكرناه لم يحسن الاستثناء وذكر الوقت، وقد قال النبي (ص) بعدما أوجبه لأمر المؤمنين (ع)، من منازل هارون من موسى (ع): (إلا أنه لا نبي بعدي)، فعللنا أن جميع ما أثبت له مما استحقه هارون من موسى في حياته، وهو مثبت له من بعده، لأنه الوقت الذي قرنه بالاستثناء.

ولو كان الأمر على ما ذكره الخصم من أنه أراد بذلك أيام حياته، لقال: أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي معي، أو لا نبي في حياتي. وفي نفيه لما (لم) يردده بعده، دليل على أنه قد أثبت له ما أراده بعده، والحمد لله.

فإن قال الخصم: ما تنكرون من أن يكون مراده (ص) بقوله: (إلا أنه لا نبي بعدي) إنما هو بعد كوني نبياً، وذلك يقتضي حال الحياة.

قلنا: أنكرنا ذلك من قبيل أن لفظة (بعد) إذا خرجت مخرج قول النبي (ص) أوجبت بالعرف والعادة حال الوفاة التي هي بعد الحياة، دون أن يوجب حالاً في الحياة.

ألا ترى إلى قوله (ص) لأمر المؤمنين:

«تقاتل بعدي الناكثين والفاستين، والمارقين»

وقوله: «ستغدر بك الأمة من بعدي».

وقوله: «ستفرك كلمتكم من بعدي».

وقوله:

«ألا لا ترجع بعدي كفاراً، يضرب بعضكم رقاب بعض».

كل ذلك يفيد، بعد وفاتي.

تجب له بهذا الخبر، ولا يغيره من الأخبار، وأن النص عليه المتضمن كونه خليفة بعد رسول الله (ص) لم يكن في حالٍ من الأحوال.

والطائفة الأخرى تقول إن الإمامة لا تجب لأحد إلا بالنص دون الاختيار، وأن هذا الخبر من جملة النصوص (على) أمير المؤمنين بالخلافة بعد رسول الله (ص)، وأنه أول خلفائه، ومتقدم أوصيائه، وتديره يلي تدبيره، وإمامته بعد وفاته بغير فصل بينه وبينه.

وليس في الأمة من يذهب إلى غير هذين القولين. وفي ثبوت الخبر وضوح ما تضمنه من النص على أمير المؤمنين (ع) بالإمامة، واستحقاقه لذلك بعد رسول الله (ص) دلالة على بطلان مقال من ذهب إلى الاختيار، فلم يبق إذن إلا قول أصحاب النص الذين يعتقدون أنه الخليفة بعد رسول الله (ص) بغير (فصل) (١)، وهذا مغني لمن كان له عقل والحمد لله.

فصل:

من الحديث المسند في نقل العامة، الشاهد بأن رسول الله (ص) قال لأمر المؤمنين (ع): (أنت مني بمنزلة هارون من موسى) في أوقات عدة، وأحوال مختلفة، غير المذكور في غزاة تبوك.

حدثني القاضي أبو الحسن أسد بن إبراهيم بن كليب السلمي الحراني بمدينة الرملة في سنة عشر وأربعماية، قال: أخبرني الخطيب أبو حفص عمر بن علي بن الحسن العتكي، قال: قرأت على محمد بن إبراهيم السمرقندي، (حدثنا) (٢) محمد بن عبد الله بن حكيم قال: حدثنا سفيان بن بشر الأسدي، قال: حدثنا علي بن هاشم، عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع، عن أبيه، عن جده أبي رافع: أن النبي (ص) جمع بني عبد المطلب في الشعب، وهم يومئذ أربعون رجلاً.

قال: فجعل لهم علي (ع) فخذاً من شاه، ثم ثرد لهم ثريدة، وصب عليها

(١) في النسخة: (فرق).

(٢) في النسخة: (حدثكم).

المرق، وترك عليها اللحم، وقدمها فأكلوا منها حتى شبعوا، ثم سقى عساً واحداً فشربوا كلهم منه حتى رروا، فقال أبو لهب: والله، إن منا لنفراً يأكل الرجل منهم الجفنة، ويشرب الفرق وما يرويه. وإن هذا الرجل دعانا على رجل شاة وعسر من لبن، فشبعنا، وروينا منها، إن هذا هو السحر المبين.

ثم دعاهم فقال: إن الله عز وجل أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين ورهطي المخلصين، وأن الله تعالى لم يبعث نبياً إلا جعل له من أهله أخاً ووارثاً، ووزيراً، ووصياً، وخليفة في أهله.

فأبكم يبايعني على أنه أخي ووزير ووارثي دون أهلي، ويكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي.

فسكت القوم، فأعاد الكلام عليهم ثلاث مرات. وقال: والله، ليقومن قائمكم أو يكون في غيركم، ثم لتذمن.

قال: فقام علي (ع)، وهم ينظرون كلهم إليه، فبايعه وأجابه إلى ما دعاه، فقال له: ادن مني، فدنا منه، فقال: اقتح فاك، ففتح فاه، فمض فيه من ريقه، وتقل بين كتفيه، وتقل بين قدميه.

فقال أبو لهب: بئس ما حبوت به ابن عمك إذ جاءك فملأت فاه بزاقاً.

فقال رسول الله (ص): ملئ حكمةً وعلماً وفهماً.

فقال لأبي طالب: ليهنئك أن تدخل اليوم في دين ابن أخيك، وقد جعل ابنك مقدماً عليك^(١).

وحدثني القاضي السلمي رحمه الله قال: أخبرني أبو حفص العتكي، قال: حدثني سعيد بن محمد الحافظ، قال: أخبرني أبو حصين محمد بن الحسين الكوفي

(١) رواه الطبري في تاريخه ج ٢ ص ٢١٧ من طبعة دار القاموس للطباعة والنشر - بيروت - المصورة عن النسخة المطبوعة بمصر في المطبعة الحسينية سنة ١٣٢٣ هـ كما في الختم للمهور عليها، وانظر: خصائص النسائي ص ٩ ويراجع مصادر هذا الحديث فضائل الخفصة من الصحاح السنة ٢ ج ص ١٩ - ٢١ وشرح النهج لابن أبي الحديد م ٣ ص ٢٩٣ رواه عن أبي جعفر الاسكافي، ولهذا الحديث مصادر كثيرة.

قراءةً، قال: حدثنا عبادة بن زياد الأزدي، قال: حدثنا كادح بن جعفر العابد، عن عبد الله لميعة، عن عبد الرحمن بن زياد الأفريقي، عن مسلم بن يسار، عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال:

لما قدم علي (ع) على رسول الله (ص) بفتح خير، قال له رسول الله (ص):
لولا (أن) تقول فيك طائفة من أمّتي ما قالت النصارى في المسيح بن مريم،
لقلت فيك اليوم مقالاً، لا تمر ببلأ إلا أخذوا التراب من تحت قدميك، ومن
فضل طهورك، فاستشفوا به، ولكن حسبك أن تكون مني وأنا منك، وترثني
وأرثك، وأنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، وأنت تبرئ
ذمّي، وتقاتل على سنتي، وأنت غداً في الآخرة أقرب الناس مني، وأنت أول
من يرد عليّ الحوض، وأنت على الحوض خليفتي، وأنت أول من يكسني معي،
وأنت أول داخل الجنة من أمّتي، وأن شيعتك على منابر من نور، مبيضة
وجوههم حولي، أشفع لهم، ويكونون غداً في الجنة جبراني، وأن حربك حربي،
وسلمك سلمي، وأن سريرتك سريري، وعلائيتك علانيتي، وأن ولدك ولدي،
وأنت منجز عداقي، وأنت على الحوض، وليس أحد من الأمة يعدلك عندي،
وأن الحق على لسانك وفي قلبك وبين عينيك، وأن الإيمان خالط لحمك
ودمك، كما خالط لحمي ودمي، وأنه لا يرد على الحوض مبغض لك، ولن
يغيب عنه محب لك^(١) حتى يرد عليّ الحوض معك يا علي.

فخر علي (ع) ساجداً ثم قال: الحمد لله الذي منّ عليّ بالاسلام، وعلمني
القرآن، وحببني إلى خير البرية، خاتم النبيين، وسيد المرسلين، إحساناً منه
إليّ، وفضلاً منه عليّ.

فقال رسول الله (ص): يا علي، لولا أن لم يعرف المؤمنون من بعدي^(٢).
وحدثني القاضي السلمي، قال: أخبرني العتكي، قال: أخبرني محمد بن أحمد
بن صفوة المصيصي، قال: حدثنا الحسن بن علي العلوي، قال: حدثنا الحسن بن

(١) في النسخة غير واضحة، والتصحيح عن الأمالي للصدوق.

(٢) انظر: أمالي الصدوق ص ٨٥ من المجلس الحادي والعشرين وتجده في مناقب ابن المغازلي ص

إني رأيت رسول الله (ص) في العام الماضي وهو آخذ بهذه الحلقة، وهو يقول:

أيها الناس، لو صمتم حتى تكونوا كالأوتاد، وصليتم حتى تكونوا كالحنايا، ودعوتهم حتى تقطعوا إرباً إرباً، ثم بغضتم علي بن أبي طالب، أكبكم الله في النار. قم يا أبا الحسن، فضع خمسك في خسمي (يعني كفك في كفي) فإن الله اختارني وإياك من شجرة، أنا أصلها، وأنت فرعها. فمن قطع فرعها أكبه الله على وجهه في النار. علي سيد المرسلين، وإمام المتقين، يقتل الناكثين والمارقين والجاحدين، علي مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي.

وحدثني الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن شاذان القمي رضي الله عنه بمكة في المسجد الحرام سنة اثنتي عشرة وأربعماية، قال: حدثنا القاضي المعافي بن زكريا الجريري إملاءً من حفظه، قال: حدثنا محمد بن يزيد، قال: حدثنا أبو كرييب محمد بن العلا، قال: حدثنا اسماعيل بن صبيح، قال: حدثنا أبو ادريس، قال: حدثنا محمد بن المنكدر، عن جابر قال: قال رسول الله (ص) لعلي بن أبي طالب: أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، ولو كان لكنته .

ومما رواه السلمي أيضاً، وكتبه لي عن الحنظلي الباب سيري قال: حدثنا محمد بن خلف، قال: حدثنا محمد بن سليمان البافندي، قال: حدثنا جعفر بن عمر الايلي، قال: حدثنا أربعة: ابن أبي (ذويب)، وإبراهيم بن سعد، ويزيد بن عياض الليثي، ومالك بن أنس، قالوا: حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب أنه قال لسعد:

(هل) سمعت رسول الله (ص) يقول لعلي بن أبي طالب حين خرج إلى غزاة تبوك: إن المدينة لا تصلح إلا بي أو بك، وأنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي

قال: نعم. وقد سمعت رسول الله (ص) يقول لعلي هذه المقالة في غزاته هذه

غير مرة. (١).

(١) وتجدّه في مناقب ابن الغازلي ص ٣٣ - ٣٤.

والأخبار المروية في هذا المعنى كثيرة في نقل الخاصة والعامة. وفيما أوردته كفاية، والله أعلم، والحمد لله.

فصل: من آداب أمير المؤمنين (ع) وحكمه:

المرء حيث يجعل نفسه.
من دخل مداخل سوء انهم.
من عرض نفسه للتهمة فلا يلومن من أساء به الظن.
من أكثر من شيء عرف به.
من مزح استخف به.
من اقتحم البحر غرق.
المزاح يورث العداوة.
من عمل في السر عملاً يستحي منه في العلانية، فليس لنفسه عنده من قدر.

ما ضاع امرؤ عرف قدره.
اعرف الحق لمن عرفه لك ربيعاً كان أم وضيعاً.
من تعدّي الحق ضاق مذهبه.
من جهل شيئاً عاداه.
أسوأ الناس حالاً من لم يثق بأحد لسوء ظنه، ولم يثق به أحد لسوء فعله.
لا دليل أنصح من استماع الحق.
من نظّف ثوبه قل همه.
الكریم يلين إذا استعطف، والثلیم يقسو إذا لوطف.
حسن الاعتراف يهدم الاقتراف.
أخّر الشر، فإنك إذا شئت تعجلته.
أحسن إذا أحببت أن يحسن إليك.
إذا جُجِدَ الإحسان حَسُنَ الامتنان.
العفو يفسد من اللئيم بقدر إصلاحه من الكريم.
من بالغ في الخصومة أثم، ومن قصر عنها خُصِمَ.

لا تظهر العداوة لمن لا سلطان لك عليه.

فصل:

قال شيخنا المفيد رحمه الله:

أحد عشر شيئاً من الميتة التي تقع عليها الزكاة حلال.

وهي: الشعر، والوبر، والصوف، والريش، والسن، والعظم، والظلف، والقرن، والبيض، واللبن، والأنفحة.

وعشرة أشياء من الحي الذي تقع عليه الزكاة حرام وهي: الفرس، والدم، والقضيب، والأنثيين، والحيا، والرحم، والطحال، والأشاجع، وذات العروق.

قال: ويكره أكل الكليتين لقربها من مجرى البول، وليس أكلها حراماً.

فصل:

أملى عليّ شيخي رحمه الله:

إن في الرأس والجسد أربع فرائض، وعشر سنن.

وفريضان في الرأس وهما غسل الوجه في الوضوء، والمسح بالرأس.

وفريضان في الجسد، وهما غسل اليدين ومسح الرجلين.

وأما السنن فهي سنن إبراهيم الخليل (ع)، وهي الخنيفة، خمس منها في الرأس، وهي: فرق الشعر لمن كان على رأسه شعر، وقص الشارب، والسواك، والمضمضة، والاستنشاق.

وخمس منها في الجسد وهي: الحتان، وقص الأظافر، وتنف الإبط، وحلق العانة، والاستنجاء.

قضية لأمر المؤمنين (ع):

روي أن امرأة علقت بغلام فراودته عن نفسه، فامتنع عليها، فقالت: والله لئن لم تفعل لأفضحك فلم يفعل، فأخذت بيضة، فألقت بياضها على ثوبها،

وتعلقت به ، واستغاثت بأمر المؤمنين (ع) وقالت: يا أمير المؤمنين إن هذا الغلام كابربي على نفسي، وقد أصاب مني، وهذا ماؤه على ثوبي.

فسأله أمير المؤمنين (ع) فبكى، وقال: والله، يا أمير المؤمنين لقد كذبت، وما فعلت شيئاً مما ذكرت.

فوعظها أمير المؤمنين فقالت: والله، لقد فعل، وهذا ماؤه.

فقال أمير المؤمنين (ع): عليّ بقنبر فجيء به، فقال له: مُر من يغلي ماءً حتى تشتد حرارته، وصوبه إليّ.

فلما أُلِّي بالماء الحار أمر أن يلقي على ثوبها، فانسلق بياض البيض، وظهر أمره، فأمر رجلين من المسلمين أن يطعاه ويلفظاه ليقع اليقين به، ففعلا، فرأيا بياضاً، فخلى الغلام، وأمر بالمرأة فأوجعها أدياً^(١).

مسألة في المني ونجاسته ووجوب غسل الثوب منه

إن سأل سائل فقال: ما الحكم عندكم في المني، فهل هو طاهر أم نجس؟؟

قيل له: المني نجس، يجب غسل ما أصاب الثوب منه، وإن كان قليلاً، ولا تجوز الصلاة في ثوب فيه شيء منه، سواء كان رطباً أو يابساً.

فإن قال: ما الدليل على ذلك؟

قيل له: نقل الشيعة بأسرهم على كثرتهم، واستحالة التواطؤ على ذلك منهم. والخبر يتواتر بنقل بعضهم، وقد روى جميعهم ما ذكرناه عن سلفهم عن أئمتهم (ع) عن رسول الله (ص) جدهم. وفي هذا الدليل غنى عن غيره.

وبعد ذلك فقد نستدل بما روى عمار بن ياسر رحمه الله أنه قال: رأي رسول الله (ص)، وأنا أغسل من ثوبي موضعاً،

فقال: ما تصنع يا عمار؟

فقلت: يا رسول الله، نخمت نخامة فكرهت أن تكون في (ثوبي)^(١)، فغسلتها.

(١) رواه المفيد في الإرشاد ص ١٠٣، ورواه في البحار ج ٤٠ ص ٢٦٣ عن ٢٦٣ عن الإرشاد وعن مناقب ابن شهر آشوب.

(٢) في النسخة: (ثوب).

فقال: يا عمار، وهل نخامتك ودموع عينيك وما في أدواتك إلا سواء. إنا يغسل الثوب من البول، أو الغائط أو المني.

ووجوب غسل الثوب منه، لأن رسول الله (ص) أضاف الطاهر إلى الطاهر، والنجس إلى النجس. فلو كان المني طاهراً لا يغسل الثوب منه، لإضافة إلى ما ميّزه بالطهارة، ولم يخلطه بما قد علم منه النجاسة التي أوجب غسل الثوب منها في الشريعة.

فإن قال السائل: خبركم هذا الذي رويتموه عن عمار غير سالم، لأنه قد عارضه خبر عائشة وقولها: إن رسول الله (ص) كان يصلي وأنا أفرك الجنبانة من ثوبه.

وفي صلاة النبي (ص) بها وهي في ثوبه دلالة على طهارتها. قيل له: هذا غير صحيح لما روي من أن رسول الله (ص) كان له بردان معزولان للصلاة، لا يلبسها إلا فيها. وكان يمّث أمته على النظافة، ويأمرهم بها، وأن من المحفوظ عنه في ذلك قوله:

«إن الله يبغض الرجل القاذورة».

قيل: وما القاذورة يا رسول الله؟

قال: الذي [يتأفف] به جليسه.

ومن يكون هذا قوله وأمره، لا يجلس والمني في ثوبه، فضلاً عن أن يصلي وهو فيه.

وليس يشك العاقل في أن المني لو لم يكن من الأنجاس المفترض إِمَاطتها لكان من الأوساخ التي يجب التنزه عنها.

وفيا صح عندنا من اجتهاد رسول الله (ص) في النظافة وكثرة استعماله للطيب - على ما أتت به الرواية - دال على بطلان خبر عائشة.

وشيء آخر، وهو أن عماراً رحمه الله قد اجتمعت الأمة على صحة إيمانه، واتفقت على تزكيته. وعائشة قد اختلفت فيها وفي إيمانها، ولم يحصل الاتفاق

على تركيتها، فالأخذ بما رواه عمار رضي الله عنه أولى.

وشيء آخر، وهو أن خبر عمار يحظر الصلاة في ثوب فيه مني أو يغسل، وخبر (عائشة) يبيح ذلك. والمصير إلى الحاضر من الخبر أولى وأحوط في الدين.

وشيء آخر، وهو أن عماراً رضي الله عنه حفظ قولاً عن رسول الله (ص) رواه، وعائشة لم تحفظ في هذا قولاً، وإنما أخبرت عن فعلها، وقد يجوز أن يكون توهمت أن في ثوبه جنابة، أو رأت شيئاً شبيهاً بها. هذا مع تسليمنا لخبرها، فروت بحسب ظنها.

ثم يقال للخصم: إذا كانت الجنابة عندك طاهرة يجوز الصلاة (فيها)، فلم تركتها عائشة واجتهدت في قلمها، (فألا) تركتها كما تركها عندكم رسول الله (ص) وصلى فيها؟

فإن قال السائل: إذا كان المني نجساً، فكيف خلق الله تعالى منه الطاهرين من الأنبياء المصطفين والعباد الصالحين؟

قيل له: هذا السؤال عائد على سائله، وهو أن يقال له: إذا كان المني طاهراً، فكيف خلق الله تعالى النجسين من الفراعنة والشياطين والكفار والمشركين؟

وبعد فالمني جسم، ونجاسته عرض، والأعراض تنتقل، وقد رأينا نجساً صار طاهراً، وطاهراً عاد نجساً.

ولو قال للخصم قائل: إذا كان الدم نجساً فكيف (جعله) الله تعالى قوام جسم المؤمن وصحة كونه حياً.

وإذا كانت العذرة نجسة فكيف حملها المؤمن، واستقرت في جسمه: والسؤال عن هذه المواضع ساقط لا معنى له.

فصل:

جاء في الحديث أن قوماً أتوا إلى رسول الله (ص)، فقالوا له: ألسنت رسولاً من الله تعالى؟ قال لهم: بلى، قالوا له: وهذا القرآن الذي أتيت به كلام الله تعالى؟ قال: نعم، قالوا: فأخبرنا عن قوله:

« إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون »^(١)
إذا كان معبودهم معهم في النار، فقد عبدوا المسيح (ع)، أفنقول أنه في النار؟

فقال (لهم) رسول الله (ص): إن الله أنزل القرآن عليّ بكلام العرب، والمتعارف في لغتها، وعند العرب أن (ما) لا لا يعقل و(من) لمن يعقل، و(الذي) يصلح (لهما) جميعاً. فإن كنتم من العرب فأنتم تعلمون هذا. قال الله تعالى: (إنكم وما تعبدون)، يريد الأصنام التي عبدوها، وهي لا تعقل، والمسيح (ع) لا يدخل في جملتها، لأنه يعقل.

ولو قال: إنكم ومن تعبدون لدخل المسيح (ع) في الجملة. فقال القوم: صدقت يا رسول الله^(٢).

وفي هذا الخبر دليل على أن رسول الله (ص) كان يحاج ويناضر، ويعارض، ويفصل ويوضح الجواب لسائله، ويثبت الحجة على خصمه، ولا يدعو إلى التقليد، بل يوضح التقليد بإقامة الدليل.

فإن قال قائل: إذا كان الذين عبدوا الأصنام في شركهم وكفرهم، فلأبي وجه تكون الأصنام في النار معهم، وهي لم تكفر، ولا يصح أن يعذب أيضاً ما ليس بجي؟

قلنا: إن المراد بذلك أن يرى العابدون لها أنها لم تغن عنهم شيئاً، وأنها بحيث هم لا تدفع عن أنفسهم لو كانت حية قادرة، ولا عنهم.

وعلى هذا المعنى يتأول قوله سبحانه:

« وقودها الناس والحجارة »

(بأنها) الحجارة التي عبدوها، وهي الأصنام، قال الله تعالى حكاية عن أهل

النار:

(١) سورة الأنبياء: ٩٨.

(٢) طريقة هذا الحديث في المحاورة وأسلوبها تبعد جداً أن يكون من حديث الرسول (ص) بل هو بكلام بعض علماء المسلمين أشبه.

« لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون »

سؤال عن آيات:

إن سائل فقال: ما معنى قول الله تبارك وتعالى:

« ذلك يوم مجموع له الناس، وذلك يوم مشهود وما تؤخره إلا لأجل معدود، يوم يأتي لا تكلم نفس إلا بأذنه » هود: ١٠٣-١٠٤^(١)

وقوله تعالى في موضع آخر:

« هذا يوم لا ينطقون، ولا يؤذن لهم فيعتذرون » المرسلات: ٣٥-٣٦.

وقال في موضع آخر:

« فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون » الصافات: ٢٧ والطور: ٢٥.

وظاهر هذه الآيات مختلف، لأن بعضها ينبيء عن أن النطق لا يقع منهم في ذلك اليوم، ولا يؤذن لهم فيه.

وبعضها ينبيء عن خلافه:

فالجواب أنه تعالى إنما أراد بما نفاه، نفي النطق المسموع المقبول الذي يكون لهم فيه حجة أو عذر، ولم ينفي الذي ليست هذه حاله.

ويجري هذا المجرى قولهم: خرس فلان عن حجته، ومرادهم بذلك أنه لم يأت بحجة ينتفع بها، وإن كان قد تكلم كلاماً كثيراً.

وقولهم: حضرنا فلاناً يناظر، فلم يقل شيئاً. والمراد أنه لم يأت بكلام سديد، ولا قول صحيح، وإن كان قد قال قولاً غزيراً، فأطلقوا اللفظ في الكلام، والمراد ما ذكرناه، وقد قال الشاعر:

أعمى إذا ما جارقى خرجت حتى يوارى جارقى الخدر
ويصم عما كــــان بينها سمعي وما بي غيره وقر^(٢)

(١) الأنبياء: ٩٩

(٢) تجد الكلام على ذلك في أمالي المرتضى م ١ ص ٤٣-٤٤.

وهذا التأويل في نفي القول، لا يمنع من وقوع التساؤل، والتلاوم بينهم الذي ليس لهم فيه حجة، ولا يثمر فائدة.

فأما قوله سبحانه: (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) فالتأويل الحسن أن يحمل (يؤذن لهم) على معنى أنه لا يسمع منهم، ولا يقبل عذرهم.

والعلة في امتناع قبول عذرهم، هي ما قد بينا من أنهم لا يعتذرون بعذر صحيح، ولا يأتون بقول مصيب.

سؤال آخر:

فإن قال: فقد قال الله تعالى في موضع من كتابه:

«وقفهم إنهم مسئولون» الصافات: ٢٤.

فأوجب السؤال. وقال في موضع آخر:

«فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان» الرحمن: ١٥.

فنفي السؤال. وظاهره متناقض واختلاف.

فالجواب:

إن السؤال الذي أوجبه سبحانه هو سؤال المطالبة بالواجبات وتضييع المفروضات.

والسؤال الذي نفاه عز وجل هو سؤال الاستعلام. والمعنى في ذلك أن الله تعالى، علم جميع ما فعلوه، ولا يخفى عليه شيء مما أتوه، فلا حاجة إلى السؤال عن ذنبهم، ولا حاجة للملائكة أيضاً إلى السؤال عن المذنب منهم، لأن الله تعالى يجعل لهم سيئاً يعرفون به، وذلك قوله عز وجل:

«يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام» الرحمن: ٤١.

فصل مما ورد في ذكر النصف

روي أن رسول الله (ص) قال:

التودد إلى الناس نصف العقل.

وحسن السؤال نصف العلم.

والتقدير في النفقة نصف العيش .

وجاء في خبر آخر عنه (ع):

التقدير نصف المعيشة .

وروي عن أمير المؤمنين (ع) أنه قال:

الهم نصف الهرم، والسلامة نصف الغنيمة .

وقال بعض الحكماء: الخوف نصف الموت .

وقال آخر: الخافة شطر المنية .

وقيل: الراحة نصف السلامة، وحسن الطلب نصف العلم، والتودد نصف

الحزم، وحسن التدبير نصف الكسب .

وقال بعض الحكماء: نصف رأيك مع أخيك .

يريد بذلك وجوب المشاورة ليجتمع الرأي .

وقيل: إذا بان منك أخوك، بان شطرك، وإذا اعتلّ خليلك فقد اعتلّ نصفك .

وأُشَد:

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده

فلم يبق إلا صورة اللحم والدم^(١)

وكتب أبو العتاهية إلى أحمد بن يوسف^(٢):

لئن عُدت بعد اليوم إني لظالم

سأصرف نفسي حيث تبقى المكارم

(١) البيت من معلقة زهير بن أبي سلمى، التي أولها:

أمن أم أوفى دمنة لم تكلم بمجوانة الدراج فالتللم

(٢) أحمد بن يوسف من مشاهير الكتاب في عصر المأمون ومن الشعراء المجيدين ومن وزراء

المأمون، يكنى بأبي جعفر أحمد بن يوسف بن صبيح وهو أخو القاسم بن يوسف بن صبيح

الشاعر الشيعي، وتجد أخبار أحمد بن يوسف في كتاب الأوراق لأبي إسحاق الصولي ص

٢٠٦-٢٣٦ الذي ذكر فيه كثيراً من شعره وإنشائه، وقد توفي سنة ٢١٣ هـ ورثاه أخوه بعده

أبيات .

- مضى بنجح الغادي إليك بمجاجة
ونصفك محبوب ونصفك نائم
ولما اتهم قتيبة بن مسلم^(١) أبا مجلد قال أبو مجلد:
أيها الأمير تثبت فإن التثبت نصف العفو.
وقيل: السفر نصف العذاب.
وقال سعيد بن أبي عمرو^(٢):
لأن يكون لي نصف وجه ونصف لسان، على ما فيها من قبح المنظر
وعجب المخبر، أحب إليّ من أن أكون ذا وجهين ولسانين وذا قولين مختلفين.
ولبعضهم:
بسطت لساني ثم أوثقت نصفه
فنصف لساني في امتداحك مطلق
فإن أنت لم تنجز عداقي تركتني
وباقى (لسان)^(٣) الشكر باليأس موثق
ووجد مكتوباً على قبر:
يا قبر أنت سلبتني إلفاً قدمته وتركتني خلفاً
وأخذت نصف الروح من جسدي فقبرته وتركتني نصفاً
وقيل: إذا اتخذت جاريةً فعليك بالبيضاء، فإن البياض نصف الحسن.
لابن عيينة:
إن دنياً هي التي بسحر العين سافره
سرقوها نصف اسمها هي دنياً وآخره^(٤)
-
- (١) قتيبة بن مسلم الباهلي من أعظم قواد الأمويين صاحب الفتوحات الكبيرة في الشرق قتله
وكيع بن أبي سود سنة ٩٧ هـ.
(٢) هو سعيد بن أبي عروبة لا عمروية كما في البيان والتبيين ج ٢ ص ١٢٢-١٢٣، وتجد كلمته
في الكتاب المذكور. توفي ١٥٦ هـ أنظر: فهرست ابن التميمي ص ٣١٧.
(٣) في النسخة: لساني.
(٤) كذا في النسخة.

لابن المتمر (١) في جارية له:

يا دهر كيف شققت نفساً
وتركت نصفاً للأسى
سقياً لوجه حبيبة
وأنشد لذي الرمة (٢):

وإن امرءاً في بلدة نصف قلبه
ونصف بأخرى إنه لصبور
فصل من الأدب:

روي عن بعض الأدباء أنه قال لابنه:

اقتن من مكارم الأخلاق خساً، وارفض ستاً، واطلب العز سبع،
واحرص على ثمان، فإن فزت بتسع بلغت المدى، وإن أحرزت عشراً أحرزت
الدنيا والآخرة.

فأما الخمس المقتناة، فخفض الجانب، وبذل المعروف، وإعطاء النصفة من
نفسك، وتجنب الأذى، وتوقي الغرم.

وأما الست المرفوضة، فطاعة الهوى، وارتكاب البغي، وسلوك التناول،
وقساوة القلب، وفظاظة القول، وكثرة التهاون.

وأما السبع التي ينال بها العز، فأداء الأمانة، وكتان السر، وتأليف
الجانب، وحفظ الإخاء، وإقالة العثرة، والسعي في حوائج الناس، والصفح
عند الاعتذار.

وأما الثمان التي تحرص عليها، فتعظيم أهل الفضل، وسلوك طرق الكرم،
والمواساة في ملك اليد، وحفظ النعم بالشكر، واكتساب الأجر بالصبر،

(١) هو عبدالله بن محمد وقيل الزبير المتمر ابن التوكل العباسي ولد سنة ٢٤٩هـ ومات قتل سنة
٢٩٦هـ ببيع له بالخلافة ولم يستقم أمره سوى يوم واحد، ثم أخذ هو ووزيره وحاجيه وحبس.
كان من الأدباء والشعراء المجيدين وبخاصة في الوصف وهو أول من صنف في علم البديع.

(٢) هو أبو الحرث غيلان بن عقبة ينتهي نسبه إلى نزار من فحول الشعراء الإسلاميين ولقب ببذي
الرمة بالضم والكسر وهو قطعة حبل لقوله: (أشعث باقي رمة التقليد) كانت وفاته سنة
١١٧هـ ولما حضرته الوفاة قال: أنا ابن نصف الهرم وأنا ابن أربعين سنة.

والإغضاء عن زلل الصديق، واحتال النوائب، وترك الامتنان بالاحسان.
وأما التسع التي تبلغ بها المدى، فالأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر،
وحرز اللسان عن سقوط الكلام، وغض الطرف، وصدق النية، والرحمة لأهل
البلاء، والموالة على الدين، والمساعدة في الأمور والرضا بالمقسوم.
وأما العشرة الكاملة التي تنال بها الدنيا والآخرة، فالزهد فيها [يفنى]،
والاستعداد لما يأتي، وكثرة الندم على ما فات، وإدمان الاستغفار، واستشعار
التقوى، وخشوع القلب، وكثرة الذكر لله تعالى، والرضا بأفعال الله سبحانه،
وملازمة الصدق، والعمل بما ينجي.

فصل في ذكر الغنى والفقر

قال رسول الله (ص):

ليس الغنى في كثرة العرض، وإنما الغنى غنى النفس.

وقال (ص):

ثلاث خصال من صنعة أولياء الله تعالى:

الثقة بالله في كل شيء، والغنى به عن كل شيء، والإفتقار إليه عن كل شيء.

وقال (ص):

ألا أخبركم بأشقى الأشقياء، قالوا: بلى يا رسول الله.

قال: من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة.

نعوذ بالله من ذلك.

وقال أمير المؤمنين (ع):

الفقر يخرس الفطن عن حقيقته، والمقل غريب في بلده.

من فتح على نفسه باباً من المسألة فتح الله عليه باباً من الفقر.

وقال (ع):

العفاف زينة الفقر، والشكر زينة الغنى.

وقال: من كساه الغنى ثوبه خفي عن العيون عيبه.

وقال: من أبدى إلى الناس ضره فقد فضح نفسه، وخير الغنى ترك
السؤال، وشر الفقر لزوم الخسوع.

وقال:

استغن بالله عمن شئت تكن نظيره، واحتج إلى من شئت تكن أسيره،
وأفضل على من شئت تكن أميره.

وقال (ع): لا ملك أذهب للفاقة من الرضا بالتنوع.

وروي أن الماء صب على صخرة فوجد عليها مكتوباً:

إنما يتبين الفقر والغنى بعد العرض على الله عز وجل.

وقال رجل للمصادق (ع): عظمي، فقال:

لا تحدث نفسك بفقر، ولا بطول عمر.

وقيل: ما استغنى أحد بالله إلا اقتقر الناس إليه.

وقيل: الفقير من طمع، والغني من قنع.

وأشدد لأمر المؤمنين (ع):

ادفع الدنيا بما اندفعت واقطع الدنيا بما انقطعت

يطلب المرء الغنى عبثاً والغنى في النفس لو قنعت

ومن قطعة لأبي ذؤيب: (١)

والنفس راغبة إذا رغبتها وإذا ترد إلى قليل تقنع

لحمود الوراق: (٢)

أراك يزيدك الإثراء حرصاً على الدنيا كأنك لا تموت

فهل لك غاية إن صرت يوماً إليها قلت حسبي قد غنيت

تظلل على الغنى أبداً فقيراً تخاف فوات شيء لا يفوت

وأغنى منك ذو طمرين راضٍ من الدنيا ببلغة ما يفوت

وله أيضاً:

(١) مرت ترجمته.

(٢) مرت ترجمته.

يا عائب الفقر ألا تزدرج عيب الغنى أكبر لو تعتبر
من شرف الفقر ومن فضله على الغنى إن صح منك النظر
أنك تعصي لتنال الغنى ولست تعصي الله إن تفتقر
لغيره:

أرى أناساً بأدنى الدين قد قنعوا
ولا أراهم رضوا في العيش بالدون
فاستغن بالله عن دنيا الملوك كما
استغنى الملوك بدنياهم عن الدين

فصل في الكلام في الأرزاق

اعلم أن الرزق في الحقيقة هو التملك، وأصل التملك من الله تعالى، وهو
الرازق للعباد. وقد جعل بحكمته وعلمه من مصالح بريته، أرزاقهم على
قسمين:

أحدهما ما يوصله إليهم من غير سعي يكون منهم ولا اكتساب، ولا تحمّل
شيء من المشاق، كالمواريث ونحوها من الأمور المتيسرات.

والآخر مشروط بحركة العبد وسعيه واجتهاده، وحرصه. فمن سعى ناله،
ومن قعد فاتته، وقد أمر الله تعالى بالاكْتساب والطلب، قال تعالى:

« فإذا قُضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » الجمعة: ١٠.

وقال:

« إن الذين تدعون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ

واعْبُدُوهُ » العنكبوت: ١٧.

فلا يجوز مخالفة أمر الله تعالى، وترك التّكسّب والطلب، وليس ذلك بمضاد
للتوكل على الله تعالى، لأن له التعرض ومنه الطلب.

وقد أجرى العادة بأن لا يؤتى هذا القسم من الرزق إلا بعد الحركة
والطلب. ومثل ذلك كثير في أفعاله تعالى التي قد أجرى العادة بأن لا يفعلها

إلا بعد فعلٍ يقع من العباد قبلها، كالولد بعد الوطاء، والنبات بعد الزرع والسقي.

وليس المجتهد في كل وقتٍ مرزوقاً، وذلك لأن العطاء والمنع، والزيادة في الرزق، والنقص منوط كله بالمصالح (المعلومة) عند الله تعالى.

ولمّا يحسن من العاقل أن يسأل الله تعالى في الرزق بشرط أن لا يكون له مفسداً، قال الله تعالى:

« ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضةٍ ومعارج عليها يظهرون » الزخرف: ٣٣.

وكل شيء رزقه الله تعالى للعبد فقد أباحه التصرف فيه، قال الله تعالى:

« يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم » البقرة: ٢٥٤.

وقال: « كلوا من طيبات ما رزقناكم » البقرة: ٢٦٧.

وقال: « قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، وينفقوا مما رزقناهم سراً وعلانيةً من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال » إبراهيم: ٣١.

وما رزقه الله وأباح التصرف فيه، فإنه لا يعاتب عليه.

فأما المغتصبات فليست بأرزاق لغاصبيها، ولا ملكهم الله تعالى إياها، ولمّا تسمى أرزاقاً على المجاز، من حيث أنها من الأشياء التي خلقها الله تعالى (ليغتذى) بها.

والدليل على أن الله تعالى لم يرزقهم ما اغتصبوه إخباره بأنهم ظالمون فيه، وأنه يعاقبهم عليه، قال الله تعالى:

« الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً، وسيصلون سعيراً » النساء: ١٠.

وأمره سبحانه بقطع يد السارق في قوله تعالى:

« والسارق والسارقة فاقطعوا أيديها جزاء بما كسبا نكالاً من الله » المائدة: ٣٨.

ولو كان الغاصب قد أخذ ما رزقه الله تعالى على الحقيقة، لكان المطالب له

برد ما أخذه ظالماً له ، ولم يجز في العدل أن يعاقب عليه في الدنيا والآخرة ، بل ان يكون ممدوحاً على تصرفه فيه ، وإنفاقه له ، كما مدح الله تعالى من أنفقه من حله ، فقال :

« إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون ، الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون ، أولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم » الأنفال: ٢ - ٤ .
فجعل إنفاق الرزق من صفات المؤمنين ، فلما لم يكن للغاصبين إنفاق ما اغتصبوه ، وكانوا مذمومين عليه ، معاقبين على تصرفهم فيه ، دل ذلك على أن الله تعالى لم يرزقهم إياه في الحقيقة ، وإذا لم يكن رزقاً للغاصب ، فهو رزق للمغصوب منه ، وإن حيل بينه وبينه .

فصل مما روي في الأرزاق

روي عن سيدنا رسول الله (ص) أنه قال :

أكثرُوا الاستغفار فإنه يجلب الرزق .

وقال (ع) :

من رضي باليسير من الرزق رضي الله عنه باليسير من العمل .

وروي أن الله تعالى أوحى إلى عيسى (ع) :

ليحذر الذي يستبطئني في الرزق أن أغضب فأفتح عليه باباً من الدنيا .

وقال أمير المؤمنين (ع) :

الرزق رزقان: رزق تطلبه ، ورزق يطلبك ، فإن لم تأت أتاك .

وروي عن أحد الأئمة (ع) أنه قال في الرزق المقسوم بالحركة : إن من طلبه

من غير حله فوصل إليه حوسب من حله ، وبقي عليه وزره .

فالواجب أن لا يطلب إلا من الوجه المباح دون المحظور .

وروي عن أمير المؤمنين (ع) أنه قال :

من حسنت نيته زيد في رزقه .

واعلم أن الدليل على جواز الزيادة في الأرزاق هو الدليل على جواز الزيادة في الأعمار، لأن الله تعالى إذا زاد في عمر عبده وجب أن يزرقه ما يتغذى به.

ذكروا أن إبراهيم بن هرمة انقطع إلى جعفر بن سليمان الهاشمي، فكان
يجري له رزقاً، فقطعه، فكتب إليه ابن هرمة: ^(١)

إِنَّ الَّذِي شَقَّ فِي ضَامِنٍ
حَرَمْتَنِي خَيْرًا قَلِيلًا فَمَا
فَرَدَ إِلَيْهِ رِزْقَهُ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِ .

وَأُنْشِدْ لِبَعْضِهِمْ:

التمس الأرزاق عند الذي
من يغيض التارك تسأله
ومون إذا قال جرى قوله
وروى عن الصادق (ع) أنه قال:

ثلاثة يدعون فلا يستجاب لهم: رجل جلس عن طلب الرزق، ثم يقول: اللهم ارزقني، يقول الله تعالى (له): ألم أجعل لك طريقاً إلى الطلب.

ورجل له امرأة سوء، يقول: اللهم خلصني منها، يقول الله تعالى: أليس قد جعلت أمرها بدك.

ورجل سلم ماله إلى رجل ولم يشهد عليه به، فجحدته إياه، فهو يدعو عليه، فيقول الله تعالى: قد أمرت بالاشهاد فلم تفعل.

لابن وكيع التنيسي:

لا تُحِلْنَ عَلَى سَعْدِكَ فِي الرِّزْقِ وَنَحْسُكَ
وَإِذَا أَغْفَلَكَ الدَّهْرُ فَذَكَرَهُ بِنَفْسِكَ
لَا تُعَجِّلْ بِلُزُومِ بَيْتِكَ مَا قَبْلَ رَمْسِكَ.

(١) هو أبو اسحاق إبراهيم بن علي بن سلمة القرشي الفهري من الشعراء المجيدين كان حياً سنة ١٤٦هـ وكان معروفاً بالشعر عند الأمويين والعباسيين.

إنما يحمّد حسن الرزق من جدة حسك

وروي في بعض الكتب، أن الله تعالى يقول:

« يا ابن آدم حرّك يدك أبسط لك في الرزق، وأطعني فيما أمرك، فما أعلمني بما يصلحك ».

وقيل لبعض: لو تعرضت لفلان لوصلك، فقال:

ما تلّهت لشيء من أمر الدنيا منذ حفظت هذه الأربع آيات من كتاب الله تعالى. قوله:

« ما يفتح الله للناس من رحمةٍ فلا ممسك لها » سورة فاطر: ٢.

وقوله (تعالى):

« وإن يردك بخير فلا راد لفضله » يونس: ١٠٧.

وقوله سبحانه:

« وما من دابةٍ في الأرض إلا على الله رزقها » هود: ٦.

وقوله جل اسمه:

« وفي السماء رزقكم وما توعدون » الذاريات: ٢٢.

فروي أن صلة الرجل الذي قيل له: لو تعرضت له، أتت إلى منزله من غير طلب.

وأُشيد لابن الاصبغ:

لو كان في صخرةٍ في الأرض راسبةٍ

صاء ملمومةٍ (ملسا) نواحيها

رزق لنفسٍ براها الله لانغلق

عنه فأدّت إليه كل ما فيها

أو كان بين طباق السبع مطلبها

لسهل الله في المرقى مراقبها

حتى يلاقي الذي في اللوح خط له

إن هي أتنه وإلا سوف يأتيها

وروي عن رسول الله (ص) أنه قال:

« ما من مؤمن إلا وله باب يصعد منه عمله ، وباب ينزل منه رزقه ، فإذا مات بكيا عليه ، وذلك قوله تعالى :
« فما بكيت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين » .

فصل :

ما ذكر في تأويل قول الله عز وجل :

« فما بكيت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين » الدخان : ١٩^(١) .
اعلم أن هذه الآية نزلت في قوم فرعون الذين أهلكهم الله عز وجل ، وأورث أرضهم ونعمهم غيرهم ، وفيها وجوه :
أحدها ما ورد به الخبر الذي قدمناه عن رسول الله (ص) من ذكر البابين اللذين لكل مؤمن ، يصعد من أحدهما عمله ، وينزل من الآخر رزقه ، وأنها يبيكان عليه بعد موته . ومعنى البكاء ههنا الاخبار عن الاختلال بعده ، كما يقال : بكى متول فلان بعده .

قال مزاحم العقيلي :

بكيت دارهم من أجلهم فتهللت دموعي فأبي الجازعين ألوم
أمستعبراً يبكي من الهون والبلى وآخر يبكي شجوه وهو ———
فإذا لم يكن لها ولا للقوم الذين أخبر الله تعالى ببوارهم مقام صالح في
الأرض ، ولا عمل كريم يرفع الى السماء ، جاز أن يقال : فما بكيت عليهم السماء
والأرض .

وقد روي عن ابن عباس رحمه الله أنه قيل له : وقد سئل عن هذه الآية : أو تبكي السماء والأرض على أحد ؟ فقال : نعم مصلاه في الأرض ، ومصعد عمله في السماء .

(١) أنظر الكلام على هذه الآية في أمالي المرتضى ١٢ ص ٤٩ - ٥٥ .

والوجه الثاني من التأويل، أن يكون تعالى أراد المبالغة في وصف القوم الذين أهلكهم بصغر القدر وسقوط المنزلة، لأن العرب إذا أخبرت عن عظم المصاب بالهلك، قال: كسفت لفقده الشمس وأظلم القمر وبكاه الليل والنهار والسماء والأرض.

يريدون بذلك المبالغة وعظم الأمر وشمول المصيبة، قال جرير يريثي^(١) عمر بن عبد العزيز:

الشمس طالعة ليست بكأسفة تبكي عليك نجوم الليل والقمر
وفي انتصاب النجوم والقمر في هذا البيت ثلاثة وجوه:

أحدها أنه أراد أن الشمس طالعة وليست مع طلوعها كأسفة نجوم الليل والقمر، لأن عظم الرزية قد سلبها ضوءها، فلم يناف طلوعها ظهور الكواكب.

الوجه الثاني أن يكون انتصابها على معنى قوله: لا أكلمك الأبد وطول المسند^(٢) وما جرى مجرى ذلك، فكأنه أخبر بأن الشمس تبكيه ما طلعت النجوم وما ظهر القمر.

والوجه الثالث أن يكون نجوم الليل والقمر باكيين الشمس على هذا المفقود، فبكتن أي غلبتهن بالبكاء، كما يقال: باكاني عند الله فبكيتته، وكأثرتي فكثرت، أي فضلت عليه وغلبته.

والوجه الثالث من التأويل أن يكون الله تعالى أراد بقوله: فما بكت عليهم السماء والأرض، أهل السماء وأهل الأرض، وحذف أهل، كما قال عز وجل: (واسأل القرية)، وكما قال: (حق تضرع الحرب أوزارها)، وإنما أراد أصحابها، ويجري ذلك مجرى قولهم: السخاء سخاء حاتم.

قال الشاعر:

- (١) هو جرير بن عطية الخطمي ينتهي نسبه إلى نزار مات باليامة عن نيف وعشرين سنة، سنة ١٢١ هـ وهو من أشهر الشعراء الإسلاميين وأرقهم ديباجة، هاجى شعراء عصره وبخاصة الفرزدق، وكان أبو عمرو يشبه جريراً بالأعشى، والفرزدق بزهير، والأخطل بالنابغة.
- (٢) المسند: الزمان.

قليل عيبه والعيب جم ولكن الغنى ربي غفور
يريد ولكن الغنى غنى ربي غفور.

والوجه الرابع من التأويل، أن يكون معنى الآية، الإخبار عن أنه لا أحد أخذ بثأرهم، ولا أحد انتصر لهم، لأن العرب كانت لا تبكي على قتيل إلا بعد الأخذ بثأره، فكنى هذا اللفظ عن فقد الانتصار والأخذ بالثأر، على مذهب القوم الذين خطبوا بالقرآن.

والوجه الخامس من التأويل أن يكون البكاء المذكور في الآية كناية عن المطر والسقيا، لأن العرب تشبه المطر بالبكاء، ويكون معنى الآية، أن السماء لم تسق قبورهم، ولم تجد بقطرها عليهم، على مذهب العرب المعهود بينهم، لأنهم كانوا يستسقون السحائب لقبور من فقدوه من أعزائهم يتعشبون الزهر والرياح لمواقع حفرهم. قال النابغة:

فلا زال قبر بين تبني وجاسم^(١) عليه من الوسمي طل وابل
فينبت حوداناً^(٢) وعوفاً منوراً سأتبعه من خير ما قال قائل
وكانوا يجرون هذا الدعاء مجرى الاسترحام ومسألة الله تعالى لهم الرضوان.

والفعل إذا أضيف إلى السماء، وإن كان لا تجوز اضافته إلى الأرض، فقد يصح عطف الأرض على السماء، بأن يقدر فعل يصح نسبته إليها. والعرب تفعل مثل هذا، قال الشاعر:

يا ليت زوجك قد غدا متقلداً سيفاً وربحاً
بعطف الرمح على السيف، وإن كان التقلد لا يجوز فيه، لكنه أراد حاملاً ربحاً.

ومثل هذا يقدر في الآية، فيقال: إنه تعالى أراد أن السماء لا تسقي قبورهم، والأرض لم تعشب عليها. وكل هذا كناية عن حرمانهم رحمة الله عز وجل.

(١) موضحان بالشأم.

(٢) الجودان والعوف نباتان لها رائحة.

وربما شبه الشعراء النبات بضحك الأرض، كما شبهوا المطر ببيكاء السماء، وفي ذلك يقول أبو تمام حبيب بن أوس^(١):

إن السماء إذا لم تبك مقلتها
لم تضحك الأرض عن شيء من الخضر
والزهر لا تنجلي أبصاره أبداً
إلا إذا رمدت من كثرة المطر

ذكر مجلس

جرى في القياس مع رجل من فقهاء العامة، اجتمعت معه بدار العلم في القاهرة.

سألني هذا الرجل بحضر جماعة من أهل العلم، فقال: ما تقول في القياس، وهل تستجيزه في مذهبك، أم ترى أنه غير جائز؟

فقلت له: القياس قياسان: قياس في العقلية، وقياس في السمعية.

فأما القياس في العقلية فجائز صحيح. وأما القياس في السمعية فباطل مستحيل.

قال: فهل يتفق حدهما أم يختلف؟

قلت: الواجب أن يكون حدهما واحداً غير مختلف.

قال: فما هو؟

قلت: القياس هو إثبات حكم المقيس عليه في المقيس، هذا هو الحد الشامل لكل قياس، وله بعد هذا شرائط لا بد منها، ولا يقاس شيء على شيء إلا بعلّة تجتمع بينهما.

قال: فإذا كان الحد شاملاً للقياسين فلا فرق إذاً بين القياس الذي أجزته، والقياس الذي أحلته.

(١) ينهي نسبه إلى طيء وهو واحد عصره في ديباجة لفظه وفصاحة شعره وحسن أسلوبه ولد سنة ١٨٨ هـ وتوفي سنة ٢٧٢ هـ له كتاب الحماسة الذي يدل على حسن اختياره وذوقه، وله أيضاً كتاب فحول الشعراء من جاهليين وإسلاميين وغضرمين، وكتاب الاختيارات من شعر الشعراء وديوان شعره وهو مطبوع عدة طبعات.

قلت: بل بينها فروق، وإن شمل الحد.

قال: وما هي؟

قلت: منها أن علة القياس في العقلية موجبة ومؤثرة تأثير الإيجاب، وليست علة القياس في السمعية عند من يستعمله كذلك. بل يقولون هي تابعة للدواعي والمصالح المتعلقة بالاختيار.

ومنها أن العلة في العقلية لا تكون إلا معلومة، وهي عندهم في السمعية مظنونة وغير معلومة.

ومنها أنها في العقلية لا تكون إلا شيئاً واحداً، وهي في السمعية قد تكون مجموع أشياء، فهذه بعض الفروق بين القياسين وإن شملها حد واحد.

قال: فما الذي يدل على أن القياس في السمعية لا يجوز؟

قلت: الدليل على ذلك أن الشريعة موضوعة على حسب مصالح العباد التي لا يعلمها إلا الله تعالى، ولذلك اختلف حكمها في المتفق الصور، واتفق في المختلف، وورد الحظر لشيء والإباحة لمثله، بل ورد الحكم في الأمر العظيم صغيراً، وفي الصغير بالإضافة إليه عظيماً، واختلف كل الاختلاف الخارج عن مقتضى القياس.

وإذا كان هذا سبيل المشروعات، علم أنه لا طريق إلى معرفة شيء من أحكامها إلا من قبل المطلع على السرائر، العالم بمصالح العباد، وأنه ليس للقائسين فيه مجال.

فقال أحد الحاضرين: فمثل لنا بعض ما أشرت إليه من هذا الاختلاف المبائن للقياس.

قلت: هو عند الفقهاء أظهر من أن يحتاج إلى مثال، ولكني أورد منه طرفاً لموضع السؤال.

فمنه أن الله عز وجل أوجب الغسل من المني ولم يوجبه من البول والغائط، وليس هو بأنجس منها، وأكثر العامة يروون أنه طاهر.

وألزم الحائض قضاء ما تركته من الصيام، وأسقط عنها قضاء ما تركته

من الصلاة، وهي أؤكد من الصيام.

وفرض في الزكاة أن يخرج من الأربعين شاةً، شاةً، ولم يفرض في الثمانين شاتين، بل فرضها بعد كمال المائة والعشرين، وهذا خارج عن القياس.

ونحننا عن التحريش بين بهيمتين، وأباحنا إطلاق البهيمة على ما هو أضعف منها في الصيد.

وجعل للرجل أن يطاء من الإماء ما ملكته يمينه، ولم يجعل للمرأة أن تتمكن من نفسها من ملكته يمينها.

وأوجب الحد على رمي غيره بفجور، وأسقطه عن من رمي بالكفر، وهو أعظم من الفجور.

وأوجب قتل القاتل بشهادة رجلين، وحظر جلد الزاني الذي يشهد بالزنا عليه، إلا أن يشهد بذلك أربعة شهود، وهذا كله خارج عن سنن القياس.

وقد ذكروا عن ربيعة بن عبد الرحمن^(١) أنه قال: سألت سعيد بن المسيب،

قلت: كم في اصبع المرأة؟

قال: عشر من الإبل.

قلت: كم في اصبعين؟

قال: عشرون.

قلت: كم في ثلاث؟

قال: ثلاثون.

قلت: كم في أربع؟

قال: عشرون.

قلت: حين عظم جرحها، واشتدت مصيبتها نقص عقلها؟

فقال سعيد: أعراي أنت؟

قلت: بل عالم مثبت، أو جاهل متعلم.

(١) في فهرست ابن النديم ص ٢٨٥ ربيعة بن أبي عبد الرحمن ويعرف بربيعة الرأي، من الموالي ويكنى أبا عثمان أخذ عن أبي حنيفة، وكان بليغاً وخطيباً، توفي بالأندلس سنة ١٣٦ هـ.

(٢) هو أبو محمد سعيد بن المسيب بن حزن من التابعين جمع بين الحديث والفقه والتسك والتعمير. ولد سنة ١٣ هـ وتوفي سنة ٩٤ هـ.

قال: هي السنة يا ابن أخ.
ونحو ذلك مما لو ذهبت إلى استقصائه لطال الخطاب، وفيما أوردته كفاية
لذوي الألباب.

قال السائل: فإذا كان القياس عندك في الفروع العقلية صحيحاً، ولم يكن
في الضرورات التي هي أصولها مستمراً ولا صحيحاً، فما تنكرون أن يكون
كذلك الحكم في السمعيات، فيكون القياس في فروعها المسكوت عنها صحيحاً،
وإن لم يكن في أصول المنطوق بها مستمراً ولا صحيحاً؟

قلت: أنكرت ذلك من قبل أن المتعبدات السمعية وضعت على خلاف
القياس مما ذكرناه، فوجب أن يكون ما تفرع عنها جارياً مجراها.

ولسنا نجد أصول المعقولات التي هي الضرورات موضوعة على خلاف
القياس، وإنما امتنع القياس فيها، لأنها أصول لا أصول لها، فوضح الفرق
بينهما.

ومما يبيّن لك ذلك أيضاً أنه قد كان من المجائز أن نتعبد بخلاف ما أتت
فيه أصول الشرعيات، وليس بجائز أن يتعبد بخلاف أصول العقليات التي هي
الضرورات، فلا طريق إلى الجمع بينهما.

قال: فما تنكرون على من زعم أن الله تعالى فرق لنا بين الأصول في
السمعيات وفروعها، فنص لنا على الأصول وعرفنا بها، وأمرنا بقياس الفروع
عليها، ضرباً من التعبد والتكليف، ليستحق عليه الأجر والثواب.

قلت: هذا مما لا يصح أن يكلفه الله تعالى للعبادة لأن القياس لا بد فيه
من استخراج علة يحمل عليها الفروع على الأصول، ليأثّل بينهما في الحكم.
والأحكام الشرعية لو كانت مما توجبه العلة، لم يجز في المشروعات النسخ. وفي
جواز ذلك في العقل دلالة على أنها لا تثبت بالعلل.

وقد قدمنا القول بأن علل القائسين مظنونة، والظنون غير موصولة إلى
إثبات ما تعلق بمصالح الخلق، ولا مؤدية إلى العلم بمراد الله تعالى من الحكم.

ولو فرضنا جواز تكليف العباد، القياس في السمعيات، لم يكن بد من

ورود السمع بذلك في القرآن أو في صحيح الأخبار. وفي خلو السمع من تعلق التكليف به دلالة على أن الله تعالى لم يكلفه خلقه.

قال: فإننا نجد ذلك في آيات القرآن وصحيح الأخبار، قال الله عز وجل: «فاعتبروا يا أولي الأبصار». الحشر: ٢.

فأوجب الاعتبار، وهو الاستدلال والقياس.

وقال:

«فجراؤ مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدلٍ منكم». المائدة: ٩٥.

فأوجب بالمثالة المقايسة.

وروي أن النبي (ص) لما أرسل معاذاً إلى اليمن، قال له: بماذا تقضي؟ قال: بكتاب الله.

قال: فإن لم تجد في كتاب الله؟

قال: بسنة رسول الله.

قال: إن لم تجد في سنة رسول الله؟

قال: أجتهد رأيي.

فقال (ع): الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضاه الله ورسوله.

وروي عن الحسن بن علي (ع) أنه سئل فقيل له: بماذا كان يحكم أمير المؤمنين (ع)؟

قال: بكتاب الله، فإن لم يجد فسنة رسول الله (ص)، فإن لم يجد، رجم فأصاب.

وهذا كله دليل على صحة القياس والأخذ بالاجتهاد والظن والرأي.

فقلت له: أما قول الله عز وجل: (فاعتبروا يا أولي الأبصار)، فليس فيه حجة لك على موضع الخلاف، لأن تعالى ذكر أمر اليهود وجنايتهم على أنفسهم في تخريب بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين، ما يستدل به على حق رسول الله (ص)، وأن الله أمدّه بالتوفيق ونصره، وخذل عدوه، وأمر الناس باعتبار ذلك (ليزدادوا) بصيرة في الإيمان.

وليس هذا بقياس في المشروعات، ولا فيه أمر بالتعويل على الظنون في استنباط الأحكام.

وأما قوله سبحانه: (فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم) فليس فيه أن العدلين يحكمان في جزاء الصيد بالقياس، وإنما تعبد الله سبحانه عبادة بإنفاذ الحكم في الجزاء عند حكم العدلين بما علماه من نص الله تعالى. ولو كان حكمهما قياساً لكانا إذا حكمنا في جزاء النعامة بالبدنة قد قاسا، مع وجود النص بذلك. فيجب أن يتأمل هذا.

وأما الخبران اللذان أوردتهما فهما من أخبار الأحاد التي لا يثبت بها الأصول المعلومة في العبادات. على أن رواة خبر معاذ مجهولون، وهم في لفظه أيضاً مختلفون.

وممنهم من روى أنه لما قال: اجتهد رأيي قال له (ع): لا أحب إلى (أن) أكسب إليك.

ولو سلمنا صيغة الخبر على ما ذكرت لاحتمل أن يكون معنى قوله: أجتهد رأيي، أي أجتهد حتى أجد حكم الله تعالى في الحادثة من الكتاب والسنة.

وأما ما رويته عن الحسن (ع) من حكم أمير المؤمنين صلوات الله عليه، ففيه تصحيف من رواه. والخبر المعروف أنه قال: فإن لم يجد في السنة زجر فأصاب. يعني بذلك القرعة بالسهم، وهو مأخوذ من الزجر والقال.

والقرعة عندنا من الأحكام المنصوص عليها، وليست بداخلية في باب القياس. فقد تبين أنه لا حجة لك فيما أوردته من الآيات والأخبار.

فقال أحد الحاضرين: إذا لم يثبت للقائسين نص في إيجاب القياس، فكذلك ليس لمن نفاه نص في نفيه من قرآن ولا أخبار، فقد تساوبا في هذه الحال.

فقلت له: قد قدمت من الدليل العقلي على فساد القياس في الشرعيات، وما يستغنى به متأمله عن إيراد ما سواه.

ثم إن الأمر بخلاف ما ظننت، وقد تناصرت الأدلة بحظر القياس من القرآن وثابت الأخبار قال الله عز وجل:

«ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون» المائدة: ٤٤.

ولسنا نشك في أن الحكم بالقياس حكم بغير التنزيل، قال الله عز وجل:

«ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على

الله الكذب» النحل: ١١٦.

ومستخرج الحكم في الحادثة بالقياس لا يصح له أن يضيفه إلى الله ولا إلى

رسول الله (ص).

وإذا لم يصح إضافته إليهما فإنما هو مضاف إلى القائس دون غيره، وهو

الحلل والحرم في الشرع بقول من عنده، وكذب وصفه بلسانه، فقال سبحانه:

«ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان

عنه مسئولا» الإسراء: ٣٦.

ونحن نعلم أن القائس معول على الظن دون العلم، والظن منافع للعلم. ألا

ترى أنها لا يجتمعان في الشيء الواحد. وهذا من القرآن كافٍ في إفساد

القياس.

وأما المروي في ذلك من الأخبار فمنه قول رسول الله (ص):

«ستفترق أمتي على بضع وسبعين فرقة، أعظمها فتنة على أمتي، قوم

يقيسون الأمور برأيهم فيحرمون الحلال، ويحللون الحرام» .

وقول أمير المؤمنين (ع):

«إياكم والقياس في الأحكام، فإنه أول من قاس إبليس» .

وقال الصادق جعفر بن محمد (ع):

إياكم وتقم الممالك باتباع الهوى والمقاييس، قد جعل الله تعالى للقرآن

أهلاً، أغناكم بهم عن جميع الخلائق، لا علم إلا ما أمروا به، قال الله تعالى:

« فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون »

إيانا عنى .

وجميع أهل البيت (ع) أقتوا بتحريم القياس .

وروي عن سلمان الفارسي رحمه الله أنه قال :

« ما هلكت أمة حتى قاست في دينها » .

وكان ابن مسعود يقول : « هلك القائسون »

وفي هذا القدر من الأخبار غنى عن الإطالة والإكثار .

وقد روى هشام بن عروة عن أبيه قال :

إن أمر بني إسرائيل لم يزل معتدلاً ، حتى نشأ فيهم أبناء سبايا الأمم ، فقالوا فيهم بالرأي ، فأضلّوهم .

قال ابن عيينة :

فما زال أمر الناس مستقيماً حتى نشأ فيهم ربيعة الرأي بالمدينة ، وأبو حنيفة بالكوفة ، وعثمان البني بالبصرة ، وأقتوا الناس ، وفتنّوهم ، فنظرنا فإذا هم أولاد سبايا الأمم .

فحار الخصم والحاضرون مما أوردت ، ولم يأت أحد منهم بحرف زائد على ما ذكرت والحمد لله .

ذكر مجلس

جرى لشيخنا المفيد أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رضوان الله عليه ، مع بعض خصومه في قولهم :

« إن كل مجتهد مصيب » .

قال شيخنا المفيد رضي الله عنه :

كنت أقبلت في مجلس على جماعة من متفقيّة العامة ، فقلت لهم : إن أصلكم الذي تعتمدون عليه في تسويغ الاختلاف ، يحظر عليكم المناظرة ، ويمنعكم من

الفحص والمباحثة، واجتماعكم على المناظرة يناقض أصولكم في الاجتهاد، وتسويغ الاختلاف.

فإنما أن تكونوا مع حكم أصولكم، فيجب أن ترفعوا النظر فيما بينكم، وتلتزموا الصمت.

ولما أن تختاروا المناظرة، وتؤثروها على التاركة، فيجب أن تهجروا القول بالاجتهاد، وتتركوا مذاهبكم في الرأي وجواز الاختلاف، ولا بد من ذلك ما أنصفتم وعرفتم طريق الاستدلال.

فقال أحد القوم: لِمَ زعمت أن الأمر كما وصفت، ومن أين وجب ذلك؟

قال شيخنا رضي الله عنه فقلت له:

عليّ البيان عن ذلك، والبرهان عليه حتى لا... على أحدٍ من العقلاء.
أليس من قولكم أن الله تعالى سَوَّج خلقه الاختلاف في الأحكام للتوسعة عليهم، ودفع الحرج عنهم رحمةً منه لهم، ورفقاً بهم، وأنه لو ألزهم الاتفاق في الأحكام، وحظر عليهم الاختلاف لكان مضيئاً عليهم، (معنئاً) لهم، والله يتعالى عن ذلك، حتى (أكدتم) هذا المقال بما رويتموه عن النبي (ص) أنه قال:
«اختلاف أمتي رحمة».

وحلتم معنى هذا الكلام منه على وفاق ما ذهبتم إليه في تسويغ الاختلاف.

قال: بلى، فما الذي يلزمنا على هذا المقال؟

قال شيخنا رحمه الله قلت له:

فخبرني الآن عن موضع المناظرة، أليس إنما هو التماس الموافقة، ودعاء الخصم بالحجة الواضحة إلى الانتقال إلى موضع الحجة، وتغيير له عن الإقامة على ضد ما دل عليه البرهان؟

قال: لا، ليس هذا موضوع المناظرة، وإنما موضوعها لإقامة الحجة والإبانة عن رجحان المقالة فقط.

قال الشيخ: فقلت له:

وما الغرض في إقامة الحجة والبرهان على الرجحان، وما الذي يجبرانه إلى

ذلك، والمعنى الملتبس به، أهو تبعيد الخصم من موضع الرجحان والتفكير له
عن المقالة بإيضاح حجها، أم الدعوة إليها بذلك، واللفظ في الاجتذاب إليها
به ٢٢

فإن قلت: إن الفرض للمحتج التباعد عن قوله بإيضاح الحجة عليه
والتفكير عنه بإقامة الدلالة على صوابه؟ قلت قولاً يرغب عنه كل عاقل، ولا
يحتاج معه لتهافته إلى كسره.

وإن قلت: إن الموضح عن مذهبه بالبرهان داعٍ إليه بذلك، والدال عليه
بالحجج البينات يجتذب بها إلى اعتقاده ضرب بهذا القول - وهو الحق الذي لا
شبهة فيه - إلى ما أردناه، من أن موضوع المناظرة إنما هو للموافقة ورفع
الاختلاف والمنازعة.

وإذا كان ذلك كذلك، فلو حصل الفرض في المناظرة وما أجرى بها عليه
لارتفعت الرحمة، وسقطت التوسعة، وعدم الرفق من الله تعالى بعباده، ووجب
في صفة العنت والتضييق، وذلك ضلال من قائله. فلا بد على أصلكم في
الاختلاف من تحريم النظر والحجاج، وإلا فمتى صح ذلك، وكان أولى من تركه
فقد بطل قولكم في الاجتهاد، وهذا ما لا شبهة فيه على عاقل.

فاعترض رجل آخر في ناحية المجلس فقال:

ليس الغرض في المناظرة الدعوة إلى الاتفاق، وإنما الغرض فيها إقامة
الغرض من الاجتهاد.

فقال له الشيخ رضي الله عنه:

هذا الكلام كلام صاحبك بعينه في معناه، وأنتا جميعاً حائدان عن
التحقيق والصواب. وذلك أنه لا بد في فرض الاجتهاد من غرض، ولا بد
لفعل النظر من معقول.

فإن كان الغرض في أداء الفرض بالاجتهاد، البيان عن موضع الرجحان،
فهو الدعاء في المعقول إلى الوفاق والإيناس بالحجة إلى المقال.

وإن كان الغرض فيه التعمية والإلغاز فذلك محال، لوجود المناظر

«واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا» آل عمران: ١٠٣.

فنهى عن التفرق، وأمر الكافة بالاجتماع، وهذا [يبتل] قول مسوغ الاختلاف، وقال سبحانه:

« ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك » هود: ١١٨ .

فاستثنى المرحومين من المختلفين، ودل على أن المختلفين قد خرجوا
بالاختلاف عن الرحمة، لاختصاص من خرج عن صفتهم بالرحمة، ولولا ذلك لما
كان لاستثناء المرحومين من المختلفين معنى يعقل، وهذا بين لمن تأمله.

قال صاحب المجلس: أرى هذا الكلام كله يتوجه على من قال: إن كل مجتهدٍ مصيب. فما تقول فيمن قال: إن الحق في واحد ولم يسوغ الاختلاف.

قال الشيخ رضي الله عنه فقلت له:

القائل بأن الحق في واحد، وإن كان مصيباً فيا قال على هذا المعنى خاصة، فإنه يلزمه المناقضة بقوله: إن الخطيء للحق معفو عنه غير مؤاخذ بخطئه فيه، واعتماده في ذلك على أنه لو أُوخذ به للحقه العنت والتضييق. فقد صار بهذا القول إلى معنى قول الأولين فيما عليهم (من) المناقضة، ولزهم من أجله ترك المباحة والمكاملة، وإن كان القائلون بإصابة المجتهدين الحق يزيدون عليه في المناقضة، وتهافت المقالة، بقول الواحد لخصمه قد أخطأت الحكم مع شهادته له بصوابه فيما فعله ما به أخطأ الحكم عنده. فهو شاهد بصوابه وخطئه في الإصابة، معترف له ومقر بأنه مصيب في خلافه، مأجور على مباينته، وهذه مقالة تدعو إلى ترك اعتقادها بنفسها، وتكشف عن قبح باطنها بظاهرها، وبالله التوفيق.

ذكروا أن هذا الكلام جرى في مجلس الشيخ أبي الفتح عبيد الله بن فارس^(١) قبل أن يتولى الوزارة.

(١) ورد ذكره في كتاب: (تثبيت دلائل النبوة) ص ٥٥٧ - ٥٥٨ للمؤلف عبد الجبار بن أحمد الهذلي المتوفى سنة ٤١٥هـ باسم: أبو الفتح بن فراس، لا فارس وقال عنه: كان أبو الفتح بن فراس الكاتب وهو أحد الشيعة ومن كبار الإمامية... إليه ترجع الشيعة في الرواية ويعرض عليه شعراؤهم شعرهم مثل أبي الحسن الناشئ.

مسألة:

إن سأل سائل فقال: ما معنى قول رسول الله (ص):
« اختلاف أمتي رحمة » .

الجواب:

قيل له: المراد بذلك اختلاف الواردين من المدن المتفرقة على رسول الله (ص) في وقته، وعلى وصيه القائم مقامه من بعده، ليسألوا عن معالم دينهم، ويستفتوا فيما لبس عليهم، فذلك رحمة لهم، (إذ يعودون الى قومهم فيندرونهم)^(١)، قال الله سبحانه:

« فلولا نفر من كل فرقة طائفة منهم ليفقهوا في الدين، ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » التوبة: ١٢٢ .

وليس المراد بذلك اختلاف الأمة في اعتقادها، وتباينها في دينها، وتضاد أقوالها وأفعالها .

ولو كان هذا الاختلاف لها رحمة، لكان اتفاقها - لو اتفقت - سخطاً عليها ونقمةً .

وقد تضمن القرآن من الأمر بالاتفاق والائتلاف والنهي عن التباين والاختلاف ما فيه بيان شاف .

فصل: من الاستدلال بهذه الآية على صحة الإمامة والعصمة

قال الله تعالى:

« فلولا نفر من كل فرقة طائفة منهم ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » التوبة: ١٢٢ :

(١) في النسخة جلة مشوشة وهي: (ولم يعودون إليه بنذورهم من قومهم) فصححناها بما ذكرنا انسجاماً مع المعنى المقصود .

وجود الحافظ لم يكن، لكونه بحيث لا يقدر عليه الخلق، فإلى من حينئذ يفرع
الراغبون، ومن يقصد الطالبون، وعلى من يعول السائلون، ومن الذي ينفر
إليه المسترشدون؟؟؟

الجواب:

قلنا: إن الله سبحانه قد أراح علل المكلفين في هذا العصر، كما أراح علل
الأمم السابقة من قبل، الذين بعث فيهم أنبياء فكذبوهم وأخافوهم،
وشردوهم، وظفروا بكثير منهم فقتلوهم.

ولم يرسلهم الله تعالى إليهم إلا ليقوموا أحكامه بينهم، وينفذ أوامره فيهم،
ويعلموا جاهلهم وينبها غافلهم، ويحييوا سائلهم، وينفر إليهم الراغب،
ويقتبس منهم الطالب، فحال بينهم وبين ذلك الظالمون، ومنعهم مما بعثوا له الآفكون،
وقطعوهم عن الإبلاغ، وحرموا أنفسهم الهداية منهم والإنذار، فكانوا في
قتلهم أنبيائهم كمن قصد إلى نفسه وأعمى بصره عن النظر إلى سبيل النجاة،
ووفر سمعه عن استماع ما فيه هداة، ثم قال: لا حجة لله عليّ، ولا هداية منه
وصلت إليّ، يقول الله عز وجل:

«ألم نجعل له عينين ولساناً وشفتين وهدينا له النجدين» البلد: ٩.

فلله الحجة البالغة على الناس، ولو شاء لمنعهم من الضلال منع اضطرار،
ولأخرجهم بالجبر عن سنن التكليف والاختيار، تعالى الله الحكيم فيما قضى،
الحليم عمن عصاه.

والذي اقتضاه العدل والحكمة في هذا الزمان من نصب الإمام للأمام، فقد
أراح الله سبحانه العلة فيه، وأوجده، ودل عليه بحجة العقل الشاهدة في
الجملة بأنه لا بد من إمام كامل معصوم في كل عصر، وبحجج النصوص على
التميين، الماثورة عن رسول الله رب العالمين، وعن الأئمة من أهل بيته الطاهرين
صلوات الله عليهم أجمعين، في التعريف بصاحب هذا الزمان (ع)، بنعته ونسبه
الذين يتميز بها عن الأنام، ولكن الظالمين سلكوا سنن من كان قبلهم في
قصدهم لإهلاك هدايتهم، وحرصهم على إطفاء نور مصابيحهم، فقصدوا قصده

فأخافوه، وانطوت نياتهم على قتله متى وجدوه. فأمره) الله بالاستتار، (لما) علمه من مبانة حاله لحال كل نبي وإمام أبدى شخصه فقتلهم الناس، إذا كانت مصلحة الأمة بعد آبائه صلوات الله عليهم، مقصورة على كونه إماماً لهم، وأن غيره لا يقوم مقامه في مصلحتهم، وسقط عنهم فرض التصدي للسائلين لعدم الأمن والتمكن، فكانت الحجة لله تعالى على الظالمين الذين (وجدوا) سبيل الهداية، وأرشدوا إليها، فمنعوا أنفسهم سلوكها، وآثروا الضلالة عليها، (فكانوا) كمن شد عينه عن النظر إلى مصلحه، وسد سمعه عن استماع مناصحته، ثم قال: لو شاء الله لهداني، قال الله سبحانه فيمن ماثلت أحواله لحاله:

«فأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى» فصلت: ١٧.

تعالى الله ذو الكلمة العليا والحجة المثلى.

ولسنا مع ذلك نقطع على أن الإمام (ع) لا يعرفه أحد، ولا يصل إليه، بل قد يجوز أن يجتمع به طائفة من أوليائه تستر اجتماعها به وتحفيه.

فأما الذي يجب أن يفعله اليوم المسترشدون ويعول عليه المستفيدون فهو الرجوع إلى الفقهاء من شيعة الأئمة، وسؤالهم في الحادثات عن الأحكام، والأخذ بفتاويهم في الحلال والحرام. فهم الوسائط بين الرعية وصاحب الزمان عليه السلام، والمستودعون أحكام شريعة الاسلام، ولم يكن الله تعالى يبيح [لحجته] صلى الله عليه، الاستتار إلا وقد أوجد (للأمة) من فقه آبائه (ع) ما تنقطع به الأعذار، وليس الرجوع إليهم كالرجوع إلى القائسين، ولا التعويل عليهم بمائل للتعويل على المستحسنين، المفتين في الشريعة وبالظن والترجيح، وإنما هو رجوع إلى ما استودعوه من النصوص (المفيدة) للعلم واليقين، وتعويل على ما استفظوه من الآثار المنقولة من فتاوى الصادقين، التي فيها علم ما يلتمسه الطالبون، وفيه ما يقتبسه السائلون. ومن أخذ من هذا المعدن فقد أخذ من الإمام صلى الله عليه، لأنها علومه، وأقوال آبائه صلوات الله عليهم وسلامه.

وكثيراً ما يقول لنا المخالفون عند سماعهم منا هذا الكلام:

إذا كنتم قد وجدتم السبيل إلى علم ما تحتاجونه من الفتاوى في الأحكام،
المحفوظة عن الأئمة المتقدمين (ع)، فقد استغنيتُم بذلك عن إمام الزمان.
وهذا قول غير صحيح، لأن هذه الآثار والنصوص في الأحكام موجودة
مع من لا يستحيل منه الغلط والنسيان، ومسموعة بنقل من يجوز عليه الترك
والكتان.

ولذا جاز ذلك عليهم لم يؤمن وقوعه منهم إلا بوجود معصوم يكون من
ورائهم، شاهد لأحوالهم، عالم بأخبارهم، إن غلطوا هداهم، أو نسوا ذكرهم،
أو كنتموا علم الحق منه دونهم.

وإمام الزمان (ع)، وإن كان مستترا عنهم، بحيث لا يعرفون شخصه، فهو
موجود بينهم، يشاهد أحوالهم، ويعلم أخبارهم، فلو انصرفوا عن النقل، أو
ضلوا عن الحق، لما وسعته التقيّة ولأظهره الله سبحانه، ومنع منه إلى أن يبين
الحق، وتثبت الحجة على الخلق.

ولو لزمنا القول بالاستغناء عن الإمام فيما وجدنا الطريق إلى علمه من غير
جهته، للزم مخالفتنا القول بالاستغناء عن النبي (ص) في جميع ما أدّاه مما علم
بالعقول قبل أدائه، وفي إطلاق القول بذلك خروج عن الإسلام وأحكامه. وقد
ورد في جواب هذا السؤال ما فيه بلاغ للمسترشدين وهداية، والحمد لله.

تأويل آية:

إن سأل سائل فقال: ما عندكم في تأويل قول الله سبحانه:
«ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة، ولا يزالون مختلفين إلا من رحم
ربك، ولذلك خلقهم»^(١).
وظاهر هذه الآية يقتضي أنه لم يشأ أن يكون الناس أمة واحدة متفقين
على الهدى والمعرفة.

(١) هود: ١١٨ وتجيد الكلام على هذه الآية في الأمل للمرتضى ج ١ ص ٧٠ - ٧٥.

وما معنى قوله: (ولذلك خلقهم) وظاهره يقتضي أنه خلقهم للاختلاف، ولو كان عنى به الرحمة لقال: ولتلك خلقهم، لأن الرحمة مؤنثة، ولفظة ذلك لا يكتنى بها إلا [عن] مذكر.

وأما الرحمة فإننا لا نعرفها إلا رقة القلب والشفقة، وهذا لا يجوز على الله سبحانه.

الجواب:

أما قوله تعالى: (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) فلإنما عنى به المشيئة التي يقارنها الإلجاء والاضطرار، ولم يعن بها المشيئة التي تكون معها على حكم الاختيار.

ومراد سبحانه في الآية أن يجربنا عن قدرته، وأن الخلق لا يعصونه على سبيل الغلبة له، وأنه قادر على إلجائهم وإكراههم على ما أرادهم منهم.

فأما لفظة (ذلك) في الآية فحملها على الرحمة أولى من حملها على الاختلاف، لدليل العقل وشهادة اللفظ.

فأما دليل العقل فمن حيث علمنا أنه سبحانه كره الاختلاف في الدين ونهى عنه وتوعد عليه، ولا يجوز أن يخلفهم لأمر يكرهه، ويشاء منهم ما نهى عنه وحظره.

وأما شهادة اللفظ فلأن الرحمة أقرب إلى هذه الكناية من الاختلاف، وحمل اللفظ على أقرب المذكورين إليها أولى في لسان العرب من حمله على الأبعد.

وأما قول السائل: إن الرحمة مؤنثة، ولفظة ذلك لا يكتنى بها إلا مذكر، ففاسد، لأن تأنيث الرحمة غير حقيقي، وإذا كنى بها بلفظ التذكير، كانت الكناية على المعنى، لأن معنى الرحمة هو الانعام والتفضل، وقد قال الله سبحانه:

«هذا رحمة من ربي».

ولم يقل: هذه، وإنما أراد هذا فضل من ربي.

قال امرؤ القيس:

برهرهـمة رودة رخصة كخربوعة البانة المنفطر
فقال: المنفطر ولم يقل المنفطرة، لأنه عنى الغصن فذكره.
وقال آخر:

قامت تبكيه على قبره من لي من بعدك يا عامر
تركتني في الدار ذا غربية قد ضاع من ليس له ناصر
فقال: ذا غربية، ولم يقل: ذات غربية، لأنه عنى شخصاً ذا غربية.

والمراد بالاختلاف المذكور في الآية إنما هو الاختلاف في الدين، والذهاب
عن الحق فيه بالهوى والشبهة.

وقد ذكر بعضهم في قوله (مختلفين) وجهاً غريباً، وهو أن يكون معناه، أن
خلف هؤلاء الكافرين يخلف سالفهم في الكفر، لأنه سواء قولك خلف بعضهم
بعضاً، وقولك اختلفوا، كما أنه سواء قولك قتل بعضهم بعضاً، وقولك
اقتتلوا، ومنه قولهم: لا أفعل كذا وكذا ما اختلف العصران والجديدان، أي
جاء كل منهما بعد الآخر.

وأما الرحمة فليست رقة القلب والشفقة، لكنها فعل النعم والإحسان، يدل
على ذلك أن من أحسن إلى غيره وأنعم عليه، يوصف بأنه رحيم به، وإن لم
تعلم منه رقة قلبه عليه وشفقته، بل وصفهم بالرحمة من لا يعهدون منه رقة
القلب أقوى من وصفهم الرقيق القلب بذلك، لأن مشقة النعمة والإحسان على
من لا رقة عنده، أكثر منها على الرقيق القلب.

وقد علمنا أن من رق عليه أو امتنع من الافضال والإحسان لم يوصف
بالرحمة، وإذا أنعم وصف بها، فوجب أن يكون معناها ما ذكرناه، وقد يجوز
أن يكون معنى الرحمة في الأصل الرقة والشفقة، ثم انتقل بالتعارف إلى ما بلغ

هذا آخر ما وجدنا من كتاب كنز الفوائد.

نصوص مفقودة من نسخة الكتاب المطبوعة

هناك طائفة كبيرة من نصوص هذا الكتاب مفقودة، وجدناها في عدة مؤلفات نقلها أصحابها عن كنز الفوائد، رأينا إدراجها في خاتمة هذا الكتاب، تنمة للفائدة. وهذه النصوص هي:

١ - قال المحدث الشيخ عباس القمي في كتابه: الأنوار البهية: ص ١٣٤ - ١٣٥.

«وعن كنز الفوائد قال:

جاء في الحديث أن أبا جعفر المنصور خرج في يوم جمعة متوكئاً على يد الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) فقال رجل يقال له رزام مولى خالد بن عبد الله: من هذا الذي بلغ من خطره ما يعتمد أمير المؤمنين على يده؟

فقال له: هذا أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق (ع). فقال: إني والله ما علمت لوددت أن خد أبي جعفر نعل لجعفر. ثم قام فوقف بين يدي المنصور، فقال له: سل يا أمير المؤمنين، فقال له المنصور: سل هذا.

فالتفت رزام إلى الإمام جعفر بن محمد (ع) فقال: أخبرني عن الصلاة وحدودها، فقال الصادق (ع):

للصلاة أربعة آلاف حد، لست تؤاخذ بها، فقال: أخبرني بما لا يحل تركه ولا تتم الصلاة إلا به.

فقال أبو عبد الله (ع):

لا تتم الصلاة إلا لذي طهر سابغ^(١)، واهتمام بالغ، غير نازغ ولا زائغ، عرف فوقف، وأخبت^(٢)، فثبت، فهو واقف بين اليأس والطمع، والصبر والجزع، كأن الوعد له صنّع، والوعيد به وقع، بذل عرضه وتمثل غرضه، وبذل في الله المهجة^(٣)، وتنكب غير الحجة، مرتغياً بارغام^(٤)، يقطع علائق الاهتمام، يعين من له قصد وإليه وفد، وفيه استرفد، فإذا أتى بذلك كانت هي الصلاة التي بها أمر، وعنهما أخبر، وإنها هي الصلاة التي تنهى عن الفحشاء والمنكر.

فالتفت المنصور الى أبي عبد الله (ع) فقال له:

يا أبا عبد الله، لا نزال من بحرك نغترف، وإليك نزدلف^(٥)، تبصّر من العمى، وتجلو بنورك الطخياء غير نازغ ولا زائغ.

الزغ الظن والاعتياب والافساد والوسوسة، والزيف الميل، والطخياء في قول المنصور الظلمة، وتعم أي تسبح. ففي الخبر: علموا صبيانكم العموم، أي السباحة، وسبحات وجه ربنا، جلاله وعظمته، وقيل: نوره، وطما البحر امتلاً. فانظر إلى أعدائهم أقروا بفضلهم هل فوق ذلك فخر.

٢ - قال ابن طاووس في كتابه: (فرج المهموم في تاريخ علماء النجوم) ص ٦٠- ٧٤ ما يلي:

فصل:

وقال الشيخ الفقيه العالم الفاضل العارف بعلم النجوم، المصنف بها عدة مصنفات، أبو الفتح محمد^(١) بن عثمان الكراجكي رحمه الله في كتاب (كنز الفوائد) في الرد على من قال إن الشمس والقمر والنجوم علل موجبات ما هذا لفظه:

(١) الواقي التام.

(٢) أخبت الى الله أطمئن إليه تعالى وخشع له.

(٣) أي الدم والنفس.

(٤) أي ذل وخضع.

(٥) أي تقترب.

(٦) سقط من النسخة كلمة (علي) إذ هو محمد بن علي.

« اعلم أنهم سئلوا عن مسألة حيرتهم، وأظهرت عجزهم وأخرستهم، فقيل لهم: إذا كان سائر ما في العالم من النفع والضرر والخير والشر، وجميع أفعال الخلق، والشمس والقمر والنجوم واجبة، وهي علته وسببه، وليس داخل الفلك غير ما أثرت، ولا فعل لأحد، يخرج به عما أوجبت، فما الحاجة الى الاطلاع على الأحكام، وأخذ الطوالع عند المواليد، وعمل الزوايج وتحويل السنين.

قالوا: الحاجة الى ذلك حصول العلم [بما] سيكون من حوادث السعود والنحوس.

قيل لهم: وما المنفعة بحصول هذا العلم؟ فإن الإنسان لا يقدر أن يزيد فيه سعداً، ولا ينقص منه نحساً، مما أوجبه مولده، فهو كائن لا مغير له.

فمنهم من استمر على طريقه، وبنى على أصله، فقال: ليس في ذلك أكثر من فضيلة العلم بالحداثات قبل كونها.

فقيل له: ما هذه الفضيلة المدعاة في علم، لا ينال به مكتسبه نفعاً، ولا يدفع به عن نفسه ولا عن غيره ضراً، وما هذا العناء في اكتساب ما لا ثمر له؟ والجاهل به كالعالم في عدم المنفعة منه.

وسئلوا أيضاً عن هذا الاكتساب وسببه؟ وهل الفلك موجه أو غير موجه؟

فلم يرد منهم ما يتشبث العاقل به.

ومنهم من تعذر عليه عند توجه الإلزام، فأنزله الاحجام درجة عن قول أصحاب الأحكام، فقال: بل للعلم تأثير في اكتساب نفع كثير، وهو أن يتعجل الانسان بالسعادة، ويتأهب لها، فيكون في ذلك مادة فيها، ويتحرز عن النحاسة ويتوقاها، فيكون بذلك دفعا لها أو نقصاً منها.

فقيل له: ما الفرق بينك وبين من عكس عليك قولك، فقال: بل المضرة باكتساب هذا العلم حاصلة، والأذية الى معتقده واصلة، وذلك أن متوقع السعادة والمساءة، معه قلق المتوقع، وحرقة الانتظار، ففكره منقسم، وقلبه

معدب، يستبعد قرب الساعات، ويستطيل قرب الأوقات، شوقاً الى ما يرد، وتطلعاً الى ما وعد. وفي ذلك ما يقطع عن منافعه، ويقصر به عن حركاته في مطامعه، اتكالا على ما يأتيه، وتعويلاً على ما يصل إليه. وربما أخلف الوعد، وتأخر السعد، فليست جميع أحكامكم تصيب، ولا الغلط منكم بعجيب، فتصير المضرة حسرة، والمنفعة مضرة.

فأما متوقع المنحسة فلا شك أنه قد تعجلها لشدة رعبه بقدمها، وعظم هلعها بهجومها، فهو لا ينصرف بفكره عنها، فيجعلها أكبر منها. فحياته منغصة، ونفسه متفصصة، وقلبه عليل، وتغممه طويل، لا يهنيه أكل ولا شرب، ولا يسليه عدل ولا عتب، ضعيف النبضات، فاتر الحركات، إذا احترز لا ينفع، وربما كان باحترازه لا ينتفع.

فهذا القول أشبه بالحق مما ذكرتم، وهو شاهد يلزمكم الاقرار به إن أنصفتم.

ونحن الآن نعتز في مقابلتكم به، ولا نطالبكم بشيء من موجه، ونعود الى دعوكم التي ذكرتموها فنقول سائلين لكم عنها: أخبرونا عن هذه المسرة التي تحصل للعالم والتأهب الزائد في السعد الواصل، وعن هذا الاحتراز من المنحسة والتأني من المضرة والمهلكة، هل جميع ذلك مما توجبه وتقضي به الكواكب، أم هو عن أحكامها خارج مضاف في الحقيقة الى اختيار الحي القادر؟؟

فأروا أنهم إن قالوا مما توجبه الكواكب، وتقضي بكونه أحكام الفلك في العالم.

قيل لهم: فيكون ذلك، سواء اطلع الانسان على أحكام النجوم أم لم يطلع، وسواء عليه اهتم لمولده وتحويل سنته أم لم يهتم؟

فخرجوا عن هذا وقالوا: إن أفعالنا منفصلة عما يوجبه الفلك فينا، فتصح بذلك الزيادة والنقص الذي قلنا.

قلنا لهم: لقد نقضتم أصولكم، وخرجتم عن قوانين علمائكم فيما أقررتم به من جواز أفعالٍ يحيط بها الفلك، ليست حادثة من جهته، ولا من تأثير كواكبه،

وما نراكم قنعتم بهذا الإقرار حتى جعلتم الأفعال البشرية واقعة لما توجب
الأقضية النجومية، وممانعة مما تؤثر الحركات الفلكية بقولكم: إن الإنسان يمكن
أن يجتاز من المنحسة فيدفعها، أو ينقص منها ما سلطته لها. فلولاً أن فعله
أقوى، واحترازه أمضى لم يرفع عن نفسه سوءاً.

ثم سئلوا أيضاً، فقيل لهم: إذا سلمتم أن أفعال الإنسان مختصة بهم، وليست
مما توجه النجوم فيهم، وأنتم مع هذا تقولون للإنسان: احذر على مالك من
طروق سارق، فقد أقررتم أن حذره من تأثير المختص به، فأخبرونا الآن عن
طروق السارق، وما الموجب له؟ فإن قلتم: النجوم رجعت عما أعطيت، ورددت
إليها أفعال العباد ونافيت، وإن قلتم إن طروق السارق مختص به ولا موجب له
غير اختياره أجبت بالصواب، وقيل لكم: فما نرى للنجوم تأثيراً في هذا الباب.

واعلم - أيديكم الله - أنهم لم يبق لهم ملجأ إلا أن ينزلوا عن قول أصحابهم
درجة أخرى، فيقولون: إن النجوم دالة، وليست بفاعلة، وعلامة غير ملجئة،
فإذا قالوا ذلك، انصرفوا عن القول إنها موجبة قادرة، وأبطلوا دعواهم أنها
مدبرة، وقيل لهم: أفقولون كل أمر تدل عليه فإنه سيكون لا محالة؟

فإن قالوا: نعم نقضوا ما تقدم، وإن قالوا: قد يجوز أن يحرم تداولها،
ويحرم ما دللته عليه منها، لم تبق بعد هذا، درجة ينتهون إليها، واقتصروا
على مقالة لا يضرك مناقشتهم فيها.

وأنا أخبرك بعد هذا، بطرق من بطلان أفعالهم، ونكت من إفساد
استدلالهم، والأغلاط التي تمت عليهم، فاتخذوها أصولاً لأحكامهم.

اعلم: أن تسمية البروج الاثني عشر، بالحمل والثور والجوزاء إلى آخرها،
لا أصل لها ولا حقيقة، وإنما وضعها الراصدون لهم، متعارفاً بينهم، وكذلك
جميع الصور التي عن جنبي منطقة البروج الاثني عشر وغيرها، والجميع ثمان
وأربعون صورة، عندهم مشهورة، وعلماءهم معترفون بأن ترتيب هذه الصور
وتشيئها، وقسم الكواكب عليها، وتسميتها، صنعه متقدمهم، ووضع
حذاقهم الراصدون لها.

وقد ذكر أبو الحسين عبد الرحمن بن عمر الصوفي ذلك، وهو من جلته،

وله مصنفات لم يعمل مثلها في علمهم، وقد بينه في الجزء الأول من كتابه (المعمل في الصور)، وقد ذكر رصد الأوائل منهم الكواكب، وأنهم رتبوها في المقادير والعظم لست مراتب، وبين أنهم الفاعلون لذلك، ما أنا مبينه على حقيقته، وناقله من كتابه، وهو: أنهم وجدوا من هذه الكواكب التي رصدها تسعماية وسبعة عشر كوكباً، ينتظم منها ثمان وأربعون صورة، كل صورة تشتمل على كواكبها، وهي الصور التي أثبتتها بطلموس في كتابه (المجسطي)، بعضها في النصف الشمالي من الكرة، وبعضها على منطقة البروج التي في طريقة الشمس والقمر والكواكب السريعة السير، وبعضها في النصف الجنوبي.

ثم سما كل صورة باسم الشيء المشبه لها، بعضها على صورة الانسان مثل كواكب الجوزاء، وكواكب الجاثي على ركبتيه.

وبعضها على صورة الحيوانات البرية والبحرية، مثل الحمل والثور، والسرطان، والأسد، والعقرب، والحوت، والدب الأكبر، والدب الأصغر.

وبعضها خارج عن شبه الإنسان وسائر الحيوانات، مثل الاكليل، والميزان، والسفينة.

وليس ترتيبهم لها وتسميتهم إياها، وما فعلوه فيها لدليل. وذكر عذرهم في ذلك، فقال: وإنما أنها هذه الصور وسموها بأسمائها، وذكروا كوكباً من كل صورة، ليكون لكل كوكب اسم يعرف به إذا أشاروا إليه، وذكروا موضعه من الصورة، وموقعه في فلك الأبراج، ومقدار عرضه في الشمال والجنوب على الدائرة التي تمر بأواسط البروج، لمعرفة أوقات الليل والنهار، والطلع في كل وقت، وأشياء عظيمة المنفعة، تعرف بمعرفة هذه الكواكب.

وهذا آخر الفصل من كلامه في هذا الموضع، وهو دليل واضح على أن الصور والأشكال والأسماء والألقاب، ليست على سبيل الوجوب واستحقاق، وإنما هي اصطلاح واختيار، ولو عزب عن ذلك الى تشبيه آخر لا يمكن جاز.

ثم إنهم بعد هذا الحال جعلوا كثيراً من الأحكام مستخرجاً من هذه الصور والأشكال، ومنتسباً الى الأسماء الموضوعه والألقاب، حتى إنهم على ما ذكروه

على نحو واجب، ودليل عقل ثابت، فقالوا: إن الحكم على الكسوف، على ما حكاه ابن هبنتي عن بطليموس، أنه إن كان البرج الذي يقع فيه الكسوف من ذوات الأجنحة، مثل العذراء والرامي، والدجاجة، والنسر الطائر وما أشبهها، فإن الحادث في الطير الذي يأكل الناس، وإن كان الحيوان مثل السرطان والولين فإن الحادث في الحيوانات البحرية أو النهرية.

وهذه فضيحة عظيمة، وحال قبيحة، أفلا يعلم هؤلاء القوم أنهم هم الذين جعلوا ذوات الأجنحة بأجنحة، والصور البحرية بحرية، وأنهم لولا ما فعلوه لم يكن شيء مما ذكره، فكيف صارت أفعالهم التي ابتدعوها وتشبهاتهم التي وضعوها، موجبة لأن حكم الكسوف مستخرجاً منها، وصادراً عنها. وهذا يؤدي إلى أنهم المدبرون للعالم، وأن أفعالهم سبب لما توجه الكواكب.

فصل:

ولم يقنع ابن هبنتي^(١) بهذه الجملة حتى قال في كتابه المعروف (بالمغني)، وهو كتاب نفيس عندهم، قد جمع فيه عيون أقوال علمائهم، وذوي الفضيلة منهم، رأيتُه بدار العلم في القاهرة بخط مصنفه قال فيه:

إن وقع الكسوف في المثلث أي في الدرج التي تحتوي عليه دل ذلك على فساد أصحاب الهندسة والعلوم اللطيفة.

وهذا المثلث - أيدك الله - هو من كواكب على شكل مثلث، لأن في السماء عدة مثلثات ومربعات، مما هو داخل الصورة التي ألفوها وخارج عنها، فكيف صار الحكم مختصاً بهذا دونها، وما نرى العلة فيه إلا تسميتهن له بذلك، فكان سبباً لوقوع أهل الهندسة في المهالك.

(١) هبنتي بالهاء والباء والنون والتاء وألف تكتب ياءً وألفاً عن محاضرات علم الفلك طبعة مصر ص ١٨٥، وابن هبنتي منجم نصراني عاش ببغداد وألف كتاباً في التنجيم أسماه المغني بعد سنة ٣٣٠هـ - ٩٤١م وكان الجزء الثاني لا يزال محفوظاً في مكتبة (مونيخ) وذكره حاجي خليفة في كشف الظنون مع إسم ابن هبنته محرفاً أنظر دائرة المعارف اللبنانية ج ٧ ص ١١٧.

قال ابن هبنتي: وإن كان الكسوف في الكاس، دل على فساد الأشربة.
وهذا أعجب من الأول، وذلك أن الكأس عندهم من سبعة كواكب
شبهوها بالكأس وبالباطية أيضاً.

فإن كان الحكم الذي ذكره إنما اختص بذلك من أجل التشبيه والتسمية،
فإن هذه الكواكب بأعيانها قد شبهتها بالملف، وسميتها بهذا الاسم، فكيف
صار تشبيه النجمين وتسميتهم لها بالكأس أولى من أن يكون تشبيه العرب لها
بالملف، وتسميتهم لها بهذا الاسم موجباً لانصراف الحكم فيها إلى الدواب.
اللهم إلا أن يقولوا إن المعول على تشبيهها للنجمين دونهم فلا اعتراض.

قال ابن هبنتي: وقد شاهدنا بعض الحذاق من أهل هذه الصناعة قد نظر
في مولد إنسان من الأصغر، فوجد النسر الطائر في درجة وسط السماء، فقال:
يكون بإزاء دار الملك، وزعم أن الأمر كما ذكر.

وهذا يؤكد ما ذكرناه من تعويلهم على الأسماء والصور المدونة من اصطلاح
البشر.

فصل: وقد اطلعت أنا في مولد فوجدت فيه الكواكب التي يقولون إنها
النسر الطائر في وسط السماء، فلم يدل من حال صاحبه على نظيرها.

قال ابن هبنتي: وكان هذا الرجل فقيراً فأثرى، ولم أره قط إلا ماقثاً
لأنواع الطير، غير مقيد بشيء منها في حالتي الفقر والغنى.

فإن صدق ابن هبنتي فيما ذكر، فما هو إلا عن شيء لا أصل له، يصح بعضه
فيوافق الظنون، ويبطل بعضه فلا يكون، فإن كان اختلافه في حال لا يدل على
بطلان حكمهم، فاتفاقه في حال أخرى لا يدل على صحة حكمهم وجزمهم.

ومن هذيانهم أيضاً الموجود في عيون كتبهم والمأثور من أحكامهم، قولهم:
إن الحمل والثور يدلان على الوحوش وكل ذي ظلف، والجدي مشترك بينهما،
والأسد والنصف الأول من القوس يدلان على كل ذي نابٍ ومخلب.

وإنما ذكروا نصف القوس، لأن صورته التي ألفوها وشبهوها صورة دابة
وإنسان، فجعلوا النصف الأول للوحوش، والنصف الآخر للناس.

قالوا: والسرطان والعقرب يدلان على حشرات الأرض، والثور للفرس،
والسنبللة للبذر.

وهذا كله قياس على الصور والأسماء التي لم يوجبها العقل، ولا أتاهم بها
خبر من الله تعالى في شيء من النقل. وإنما هو شيء من اختيارهم. وقد كان
يمكن غيره، ويجوز خلافه.

قالوا: ومن يولد برأس الأسد يكون فتن الغم.

فمن شبه تلك الكواكب بصورة الأسد غيركم، ومن سماها بهذا الاسم
سواكم؟

وكيف لم تقولوا: إنها الكلب، أو تشبهوها بغير ذلك من دواب الأرض.
هذا - أيدك الله - والصور عندهم لا تثبت في مواضعها، ولا تستقر على
إقامتها.

فصورة الحمل التي يقولون إنها أول البروج، قد تنتقل إلى أن تصير البرج
الثاني، ويصير البرج الأول الحوت.

وهذا عندهم هو القول الصحيح، لأن الكواكب عندهم كلها تتحرك إلى
جهة المشرق، بخلاف ما يتحرك بها الفلك، والخمسة المضافة إلى الشمس والقمر
هي السريعة السير، وحركاتها مختلفة في الإبطاء والسرعة. وبقية الكواكب
تتحرك عندهم بحركة واحدة خفيفة بطيئة، ولخفاء حركتها سموها الثابتة،
وهي على رأي بطليموس ومن قبله في كل مائة سنة تتحرك درجة واحدة.

وعلى رأي أصحاب (سمين) ومن رصد في أيام المأمون، وحسب في كل ست
وستين سنة درجة.

والصوفي يقول في كتاب (الصور):

إن مواضع هذه الصور التي كانت على منطقة فلك البروج كانت منذ ثلاثة
آلاف سنة، على غير هذه الأجسام، وأن صورة الحمل كانت في القسم الثاني
عشر، وصورة الثور كانت في القسم الأول.

وكان يسمى القسم الأول من البروج، الثور، والثاني الجوزاء، والثالث السرطان. ولما جددت الأرصاد في أيام طيموخارس وجدوا صورة الحمل قد انتقلت إلى القسم الأول من القسم الثاني عشر الذي هو بعد منطقة التقاطع، فغيروا أسماءها، فسموا القسم الأول الحمل، والثاني الثور، والثالث الجوزاء.

قال: ولا يخالفنا أحد في أن هذه الصور تنتقل بحركاتها على مرّ الدهور من أماكنها حتى تصير صورة الحمل في القسم السابع الذي للميزان، والميزان في القسم الأول الذي هو الحمل، فيسمى أول البروج الميزان، والثاني العقرب. ثم مرّ في كلامه موضعاً عما ذكرناه من تنقلها الموجب لتغيير أسماء بروجها، وهم يجمعون على أن الكوكبين المتقاربين المعروفين بالشرطين على قرني الحمل، هما أول منازل القمر، فيجب أن يكون أول البروج الاثني عشر.

ومن امتحنها في وقتنا هذا (وهو سنة ثمان وعشرين وأربعمائة للهجرة) الموافقة لسنة ألف وثلاثمائة وثمان وأربعين لذي القرنين، وجد أحدها في عشرين درجة من الحمل، والآخر في إحدى وعشرين منه، أعني من البرج الأول، ويعرف ما ذكرته من كانت له خبرة وعناية بهذا الأمر.

فأي برج من البروج الاثني عشر يبقى على صورة واحدة، وكيف ثبت الحكم الأول بأنه دال على الوحوش وعلى كل ذي ظلف، وقد انتقلت إليه أكثر صورة الحوت، وكذلك حال جميع البروج، فافهم هذا، فإنه طريف.

فصل:

ومن عجيب غلطهم في الأسماء الدالة على عدم معرفتهم بمعانيها، أنهم سمعوا العرب التي تسمى الكواكب التي عن جنوب التوأمن، الجوزاء، فلم يفهموا هذا الاسم، وظنوا أنه مشتق من الجوز الذي يؤكل، فرأوا من الرأي أن يسموا النسر المواقع مع الكواكب الغربية من اللوز، قياساً على الجوزاء، وهذا من الناية في الجهل والعناد، وليس تقوله إلا شيوخهم ومصنفو الكتب منهم. ومن اطلع في ذكرهم الصور الثمان والأربعين، وقف على صحة ما حكيتهم عنهم. فهل سمع أحد قط بأعجب من هذا الأمر؟

فصل :

ولما سميت العرب هذه الكواكب بالجوزاء ، لتوسطها إذا ارتفعت ، أو لأنها تشبه رجلاً في وسطه منطقة ، فاشتقوا لها اسماً من التوسط ، يقولون : (جوز الفلا) يعنون وسطه .

ومن قولهم الدال على فساد أحكامهم ، أن كل درجة من درج الفلك ، ستون دقيقة ، وكل دقيقة ستون ثانية ، وكل ثانية ستون ثالثة ، وهكذا إلى ما لا نهاية له .

ولكل هذه الأجزاء التي لا تنحصر حكم مختص به ، ولا ينضبط ، فكيف يصح الحكم على هذا الأصل ، وليس في أيديهم إلا الجمل التي تفاضلها يختلف .

وقد ولد لي ولدان توأمان ، ليس بين ظهورهما من الفرق والزمان بقدر ما يبين الاسطرلاب ، فاشتركا في درجة واحدة من طالع واحد في نصبه ، ولم يدرك فيها التغيير ، ولو قلت : إنها اشتركا في الدقيقة لصدقت ، فلما رأيت ذلك ، قلت : هذه حالة في الجملة قد اتفقت فيها النصب ، وفي غاية ما يمكن إدراكه بالآلة ، فإن الحكم على الحمل يوجب أن تكون حالة هذين المولودين متائلة . فلا والله ما تماثلت صورتها ولا أحوالها ولا صحتها من سقمها ، ولقد مات أحدهما بعد ولادته بأيام ، ومات الآخر وامتدت بعمره الأيام ، أسأل الله السعد التام .

ولقد سألت بعضهم عن هذا الحال ، فقال لي : (النمودار)^(١) يخرج لك الفرق بين المولودين .

فقلت له : الذي عرفت من علمائكم أنهم لا يقولون على النمودار إلا عند عدم الرصد ، فمتى حصل الرصد أغنى عنه ، ويوضح ذلك أنكم تقولون في عمل النمودار ، خذ ساعات الجزر ولا يكون الجزر إلا عند عدم الرصد ، وإذا كان الرصد ههنا لم يخط الحقيقة ، ولا آتاه الفرق ، فبان بأن لا يعطيه النمودار بعد الرصد .

(١) النمودار هو أخذ درجة الطالع من أقرب درجة إليه بالتخمين . (عن الهامش) .

وقلت له أيضاً: لست أشك في كثرة الاختلاف بينكم في كل أصل وفرع، وعلى كل وجه فإنما يُعمل النمودار بين الساعات، سواء كانت عند رصد أو جزر. وقد كانت ولادة هذين التوأمين في ساعة واحدة، لم يصح فيها الفرق، فما الحيلة في هذا الأمر، فخلط في ذلك ولم يأت بشيء يفهم.

فصل:

واعلم - أيديك الله - أن (نودار) وليس يخالف نودار بطليموس، ونودار الفرس يخالفهما جميعاً. وليس في ذلك ما يتفق عليه، ولا يؤدي إلى أمر متفق، ولا يدل على صحة واحدٍ منها العقل، وجميعها دعاوى لا يعلم لها أصل. ولو تتبعت مواضع اختلاطهم، وذكرت ما أعرفه من تناقض أصولهم المبطلة لأحكامهم، لخرجت عن الغرض في الاختصار. وفيما أورده غنى عن الإكثار.

فصل:

وأنا أذكر لك بعد هذا، مقاتلتنا في النجوم، وما نعتقده فيها، لتعرف الطريقة في ذلك، فتعتمد عليها.

اعلم - أيديك الله - أن الشمس والقمر والنجوم أجناس محدثة من جنس هذا العالم مؤلفة من أجزاء تحلها الأعراض، وليست فاعلة في الحقيقة، ولا ناطقة، ولا حية قادرة.

وقال شيخنا المفيد رضوان الله عليه: إنها أجسام نارية، فأما حركاتها فهي فعل الله تعالى فيها، وهو المحرك لها، وهي من آيات الله الباهرة لخلقه، وزينة في سائه، وفيها منافع لعباده لا تحصى، وبها يهتدي^(١) السائرون برأ وبجراً، قال الله تعالى:

«وعلامات وبالنجم هم يهتدون». النحل: ١٦.

(١) في النسخة: (لا يهتدي) وهي خطأ بزيادة (لا).

وفيها للخلق مصالح لا يعلمها إلا الله تعالى .

فأما التأثير المنسوب إليها ، فإننا لا ندفع كون الشمس والقمر مؤثرين في العالم ، ونحن نعلم أن الأجسام ، وإن كان لا يؤثر أحدها بالآخر إلا مع ماسة بينها بأنفسها ، أو بواسطة ، فإن للشمس والقمر شعاعاً متصلاً بالأرض وما عليها يقوم مقام الماسة ، ونصح به التأثيرات الحادثة .

ومن ذا الذي ينكر تأثير الشمس والقمر ، وهو شاهد وإن كان تأثير الشمس أظهر للحس وأبين من تأثير القمر في الأزمان والبلدان والنبات والحيوان .

وأما غيرها من الكواكب فلنسنا نجد لها تأثيراً يُحس ، ولا نقطع وجوبه بالعقل ، وهو أيضاً ليس من الممتنع المستحيل ، بل هو من الجائز في العقول ، لأن لها شعاعاً متصلاً في الأرض ، وإن كان من دون شعاع الشمس والقمر . فغير منكر أن يكون لها تأثير خفي على الحس خارج عن أفعال الخلق . فإن كان لها تأثير كما يقال ، فتأثيرها مع تأثير الشمس والقمر في الحقيقة ، من أفعال الله تعالى ، وليس يصح إضافته إليها إلا على وجه التوسع والتجور ، كما نقول : أحرقت النار ، وبرد الثلج ، وقطع السيف ، وشج الحجر ، وكذلك قولنا : أحمت الشمس الأرض ، ونفعت الزرع ، وفي الحقيقة أن الله أحمى لها ونفع .

وما يدل على أن الله تعالى يشغل شيئاً بشيء قوله سبحانه :

« هو الذي أرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته ، حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً سقناه إلى بلد ميت ، فأنزّلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات ، وكذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون » .

وليس فيما ذكرناه رجوع إلى قول أصحاب الأحكام ، ولا قول بما أنكرناه عليهم في متقدم الكلام ، لأننا أنكرنا عليهم إضافة تأثيرات الشمس والقمر إليهما من دون الله سبحانه ، وقطعهم على ما جوزناه من تأثيرات الكواكب بغير حجة عقلية ولا سمعية ، وإضافتهم إليها جميع الأفعال في الحقيقة ، مع دعواهم لها الحياة والقدرة .

وأنكرنا أن تكون الشمس أو القمر أو شيء من الكواكب موجباً لشيء من أفعالنا، بشهادة العقل الصحيح.

فإن أفعالنا لو كانت مخترعة فينا، أو كانت عن سبب أوجبها من غيرنا، لم تصح بحسب قصودنا وإراداتنا، ولا كان فرق بينها وبين جميع ما يفعل فينا من صحتنا وسقمنا، وتأليف أجسامنا، وحصول الفرق لكل دلالة على اختصاصها بنا وبرهان واضح بأنها حدثت من قدرتنا، وأنه لا سبب لها غير اختيارنا.

وأنكرنا عليهم قولهم إن الله تعالى لا يفعل في العالم فعلاً إلا والكواكب دالة عليه. فإن كل شيء يدل عليه لا بد من كونه، - وهذا باطل - يثبت لها تأثيراً أو دلالة، فإن الله أجرى تلك العادة، وليس يستحيل منه تغير تلك العادة لما يراه من المصلحة، وقد يصرف الله تعالى السوء عن عبده بدعوة، ويزيد في أجله بصلة رحم أو صدقة، فهذا الذي ثبتت لنا عليه الأدلة، وهو الموافق للشريعة، وليس هو بلاءً لما يدّعيه المنجمون والحمد لله.

وأنكرنا عليهم اعتادهم في الأحكام على أصول مناقضة، ودعاوى مظنونة متعارضة، وليس على شيء منها بينة.

فإن كان لهذا العلم أصل صحيح على وجه يسوغ في العقل ويجوز، فليس هو ما في أيديهم، ولا من جملة دعاوئهم.

وقد قال شيخنا المفيد رضوان الله عليه، إن الاستدلال بحركات النجوم على كثير مما سيكون ليس يمتنع العقل منه، ولا يمنع أن يكون الله عز وجل علمه بعض أنبيائه وجعله علماً على صدقه..»

قال ابن طاووس: هذا آخر ما ذكره الكراجكي رضوان الله عليه في كتابه، ونعتقد أنه اعتمد عليه.

٣- ونقل في البحار ج ٤٠ ص ٥٤ عن (كنز جامع الفوائد)^(١) الذي جاء فيه:
 روى أبو جعفر محمد الكراجكي في كتابه « كنز الفوائد » حديثاً مسنداً ،
 يرفعه إلى سلمان الفارسي قال:
 « كنا عند النبي (ص) في سجدته ، إذ جاء أعرابي ، فسأله عن مسائل في
 الحج وغيره ، فلما أجابه قال له :

يا رسول الله ، إن حجيج قومي مما شهد ذلك معك ، أخبرنا أنك قمت بعلي
 ابن أبي طالب (ع) بعد قفولك من الحج ، ووقفته بالشجرات من (خم) ،
 فافترضت على المسلمين طاعته ومحبته ، وأوجبت عليهم جميعاً ولايته ، وقد
 أكثروا علينا من ذلك . فبين لنا يا رسول الله ، أذلك فريضة علينا من الأرض ،
 لما أدنته الرحم والصهر منك ؟ أم من الله ، افترضه علينا ، وأوجبه من السماء ؟
 فقال النبي (ص) : بل الله افترضه وأوجبه من السماء ، وافترض ولايته على
 أهل السموات وأهل الأرض جميعاً .

يا أعرابي ، إن جبرئيل (ع) هبط عليّ يوم الأحزاب وقال :
 إن ربك يقرؤك السلام ويقول لك : إني قد افترضت حب علي بن أبي طالب
 ومودته على أهل السموات وأهل الأرض ، فلم أعذر في محبته أحداً ، فمر أمتك
 بحبه ، فمن أحبه فبحبي وحبك أحبه ، ومن أبغضه فببغضي وبغضك أبغضه .
 أما إنه ما أنزل الله تعالى كتاباً ، ولا خلق خلقاً إلا وجعل له سبداً ،
 فالقرآن سيد الكتب المنزلة ، وشهر رمضان سيد الشهور ، وليلة القدر سيدة
 الليالي ، والفردوس سيد الجنان ، وبيت الله الحرام سيد البقاع ، وجبرئيل (ع)

(١) هو كتاب ما زال مخطوطاً ، مؤلفه الشيخ علم بن سيف بن منصور السجفي الحلبي ، كما في نسخته
 التي كتبت سنة ١٠٨٣ هـ في ١٥ ذي القعدة والموجودة في مكتبة السد حن الصدر مخط
 درويش بن محمد السجفي ، بمسوان : (كنز جامع الفوائد) . أما في النسخة المخطوطة الأخرى .
 والمحملة أبا بخط المؤلف الموجودة بمكتبة المولى محمد علي الخوانساري والمخطوطة سنة
 (٩٣٧ هـ) فهي باسم : (جامع الفوائد ودافع المعاند) من دون كلمة : (كنز) . والكتاب مختصر
 ومختب من كتاب (تأويل الآيات الظاهرة) للسيد شرف الدين الاسرabadي . (انظر :
 الذريعة ج ٥ ص ٦٦ ، وج ١٨ ص ١٤٩) .

سيد الملائكة، وأنا سيد الأنبياء، وعلي سيد الأوصياء، والحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، ولكل امرئ من عمله سيد، وجبي وجب علي بن أبي طالب سيد الأعمال وما تقرب به المتقربون من طاعة ربهم.

يا أعرابي، إذا كان يوم القيامة نصب لإبراهيم منبر عن يمين العرش، ونصب منبر لي عن شمال العرش، ثم يدعى بكرسي عالي يزهر نوراً، فينصب بين المنبرين، فيكون إبراهيم على منبره، وأنا على منبري، ويكون أخي علي على ذلك الكرسي، فما رأيت أحسن منه حبیباً بين خليلين.

يا أعرابي، ما هبط علي جبرئيل (ع) إلا وسألني عن علي، ولا عرج إلا وقال: اقرأ على علي مني السلام.

فهرس الجزء الثاني

٤٨.....	مسام للممد حول قضية الغار.....	٥.....	الأدلة على أن الصانع واحد.....
٥١.....	كلام للمؤلف حول قضية الغار.....	١٠.....	فصل من كلام رسول الله (ص).....
٥٢.....	مبيت علي (ع) في فراش رسول الله (ص)	١٢.....	فصل من فضائل أمير المؤمنين (ع).....
٥٣.....	لبلة الهجرة.....	١٤.....	من كلامه (ع) وأدابه في فصل الصمت.....
٥٥.....	أحاديث.....	١٥.....	مختصر التذكرة بأصول الفقه.....
٥٥.....	من روايات ابن شاذان.....		فصل من عيون الحكم ونكت من
٥٧.....	مسألة وجوابها.....	٣١.....	جواهر الكلام.....
٦٠.....	فصل في الرؤيا في المسام.....	٣١.....	من كلام رسول الله (ص).....
٦٧.....	أحاديث عن أبي ذر.....	٣١.....	من كلام أمير المؤمنين (ع).....
٦٨.....	مسألة في الموارث.....	٣٢.....	من كلام الحسين (ع).....
٦٩.....	قضية مستطرفة لأمر المؤمنين (ع).....	٣٣.....	من كلام الإمام الصادق (ع).....
٧٠.....	شبهات للملاحدة وجوابها.....	٣٣.....	من كلام غير الأئمة.....
٧٣.....	سؤال ورد للمؤلف من الساحل وجوابه.....	٣٦.....	أبو حنيفة مع الإمام الصادق.....
٧٨.....	قصة وقعت للمؤلف.....	٣٧.....	حديث الإمام الصادق.....
٨٣.....	فصل من كلام أمير المؤمنين (ع).....		فصل من الاستدلال على أن الله تعالى
٨٣.....	أحاديث في فضله (ع).....	٣٧.....	ليس بجسم.....
	دليل النص بجنس الغدير على إمامته (ع)	٤٠.....	حول هشام بن الحكم.....
٨٤.....	والناقشة حوله.....	٤٢.....	أبيات لزينبا.....
	فصل من الوصايا والاقراءات المهمة	٤٢.....	رسائل متبادلة بين الإمام علي وبين معاوية.....
٩٨.....	المويضة.....	٤٥.....	مسألة فقهية منظومة وجوابها.....
١٠١.....	فصل في ذكر هيئة العالم.....	٤٦.....	مسألة أخرى منظومة وجوابها.....

١٨٣.....	قصة له (ع).....
١٨٤.....	مسألة في المنى ونجاسته.....
	فصل حول قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ
١٨٦.....	من دون...﴾.....
١٨٨.....	سؤال عن ثلاث آيات وجوابه.....
١٨٩.....	فصل مما ورد في ذكر النصف.....
١٩٢.....	فصل من الأدب.....
١٩٣.....	فصل في الغنى والفقر.....
١٩٥.....	فصل في الكلام في الأرزاق.....
	فصل في تأويل قوله تعالى: ﴿فَمَا يَكْت
٢٠٠.....	عليهم السماء...﴾.....
٢٠٣.....	ذكر مجلس للمؤلف في القياس وإبطاله.....
٢١٠.....	ذكر مجلس للمفيد.....
	مسألة حول قوله (ص): (اختلاف أمتي
٢١٥.....	رحمة).....
	فصل من الاستدلال على صحة الإمامة
٢١٥.....	والعصمة.....
٢١٦.....	سؤال في الغيبة.....
	تأويل آية: ﴿ولو شاء ربك لجعل الناس
٢١٩.....	أمة واحدة...﴾.....
٢٢٣.....	نصوص مفقودة.....
٢٢٩.....	مراجع الكتاب.....

١٠٧.....	فصل في العلم وأهله.....
١١١.....	مسائل وجوابها.....
	رسالة للمؤلف حول طول الأعمار وعمر
١١٤.....	صاحب الزمان والمعمرين.....
	كتاب من رسول الله (ص) إلى أئمتنا بن
١٢٤.....	صيفي.....
١٣٤.....	خير قس بن ساعدة الأيادي.....
١٤٧.....	خير المعمر المغربي.....
١٥٤.....	حديث المعمر المشرقي.....
١٥٥.....	فصل في الكلام في الأجل.....
١٥٩.....	مسألة فقهية.....
١٦٠.....	خير ضرار بن ضمرة.....
١٦٣.....	فصل: ما جاء في الحصال.....
١٦٥.....	تأويل آية.....
١٦٧.....	تأويل خبر: إن الله خلق آدم على صورته.....
	فصل من الاستدلال على صحة النص
١٦٨.....	بالإمامة.....
	فصل في حديث رسول الله (ص): «أنت
١٧٧.....	مني بمنزلة هارون من موسى...».....
١٧٨.....	أحاديث في ذلك.....
١٨٠.....	أبيات لعلي (ع).....
١٨٢.....	من آدابه (ع).....

